





اعجاز البيان

في

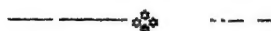
تأويل أم القرآن

( اى تفسير السورة المباركة الفاتحة )

لشيخ المحققين وزبدة الاكملين ابي المعالي محمد بن اسحاق

صدر الدين القونوي

المتوفى سنة ٦٧٣ هـ



الطبعة الثانية

بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية

بميدراآباد الدكن ( الهند )

سنة ١٣٦٨ هـ = ١٩٤٩ م

تعداد الطبع ١٠٠٠  
١٣٥٩ هـ



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدمة

### لكتاب اعجاز البيان

في تأويل أم القرآن للشيخ الكبير والزاهد الشهير صدر الدين محمد بن اسحاق القونوي ريب الشيخ الاكبر محي الدين بن العربي إلخ انتهى الطائى الاندلسى رحمهما الله تعالى •

الحمد لله الذى خص من شاء من عباده بالعلوم اللدنية، فاستخرجوا الاسرار والغوامض من الآيات القرآنية، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير البرية، وعلى آله واصحابه نجوم الهدى وسادات الصوفية •

اما بعد فان كتاب 'عجاز البيان' في تأويل أم القرآن للشيخ الكبير والجهيد الشهير صدر الدين محمد بن اسحاق القونوي من ابسط تفاسير أم القرآن في عالمي الشريعة والحقيقة فانه رحمه الله تعالى فسر السبع المثاني بما ينيف على اربع مائة صفحة وفي ذلك نهاية البسط وغاية الاطناب ومع ذلك كله فقد قال في مقدمة كتابه



« أنى اسلك فى الكلام بعد الاعراض عن البسط والاطالة باب  
الإشارة » وقد توسع كثيرا فى البحث عن اسرار أم الكتاب  
واتى بالعجب العجائب ، وقد غاص على لآلى العلوم الباطنة والظاهرة  
فصار كتابه مجمع البحرين ، وملتى البدرين ، وقد أكثر فيه من  
المباحث العقلية والعقلية ، وطرزه بالقواعد الكلية ، من جميع الناحى  
الكلامية ، والدلالات النظرية ، وتعرض فيه للكلام على العلوم  
العربية ، النحوية والصرفية ، والاشتقاقية ، واللغوية ، وبالجملة  
فتفسيره من ابداع التفاسير واجمعها ، وابسطها فى كشف اسرار أم  
الترآن وانفعها ، ومن احاط علما بتفصيل الكتاب عرف صحة  
ما قلنا وزيادة ، وليس الخبر كالميان •

## مزايَا الكتاب

من مزاياه ما ذكره فى الكلام على فاتحة الكتاب انه  
لم يمزج كلامه بتقل اقاويل المفسرين ولا الناقلين المفكرين وغير  
المفكرين غير ما يوجه حكم اللسان ويستدعيه من حيث الارتباط  
الثابت بين الالفاظ والمعانى ، التى هى فوالب لها وظروف ومعانى ،  
بل اكتفى بالهبات الالهية الذاتية عن آنا الصفات المكتسبة  
والعواري •

وقد ذكر فى الكلام على أم الكتاب ان كل ما له اسباب  
ومبادئ وعلل فان تحقق العلم به انما يحصل بمعرفة اسبابه ومبادئه ،  
والوقوف من اصوله واسبابه عليه •

ثم قال ولما كان القصد من انشاء هذا المختصر بيان اسرار الفاتحة المسماة أم الكتاب، اى اصله كان الاولى ان يقع الشروع فى الكلام على الاصل من اصله، ولهذا الكتاب اعنى القرآن العزيز من كونه ينطق به ويكتب حروف تركيب من حرفين الى خمسة احرف متصلة ومفردة فيظهر بنظمها عين الكلمة وبنظم الكلمات عين الآيات وبنظم الآيات عين السور فهذه الاربعة الاربعة التى هى الحروف والكلمات والسور والآيات مظاهر الكلام النبىي الاحدى ومنازل ظهوره وجد اول ابجده واسعة انواره.

ثم افاض فى الكلام الى ان قال «ولما كان الكلام فى التحقق نسبة من نسب العلم او حكما من احكامه اوصفة تابعة له كيف قلت وجب على لما التزمته التنبيه على سر العلم ومراتبه ومتعلقاته الكلية الحاصرة واحكامه وموازينه وطرقه وعلاماته ومظاهره التى هى محل اشعة انواره، ثم ذكر تمهيدا مشتملا على فوائد كلية ذكر فيها سر العلم ومراتبه ولوازمه وذكر فهرسا مجملا للكتاب منها سر الطرق الموصلة الى العلم واقسامه وعلاماته ثم ذكر التمهيد الموعود به وذكر فيه فواعد يستفاد بفهم بعضها على فهم بعضها ويستعان بفهم مجموعها على فهم كلام الحق وكلماته. ولما كان المنطق اليونانى من جملة الطرق الموصلة الى العلم لانه علم بقوانين يعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ فى الفكر تعرض

للبحث عنه وعن صحة نتائجه وفسادها ثم شن الفارة عليه فبدد فياقله  
بادلة واضحة وبراهين قاطعة وبعد ان اوهن الادلة العقلية النظرية  
وانها لا تحصل بها المعرفة الصحيحة حصر المعرفة الصحيحة في طريق  
الكشف الحاصل لذوى العرفان بتصفية الباطن والالتجاء الى  
الحق والنوجه اليه بالتعزية والافتقار التام وتفرغ القلب بالكلية  
من سائر التعلقات الكونية وانه لما تعدر استقلال الانسان بذلك  
في اول الامر وجب عليه اتباع من سبقه بالاطلاع والكل من  
سلكى طريقه سبحانه وتعالى .

ثم شرع في تفسير أم الكتاب كلمة كلمة وإية آية ، ولما  
كانت الفاتحة منقسمة بالتقسيم الالهى والتعريف النبوى (١) الى  
ثلاثة اقسام ، الاول الى يوم الدين ، والثانى ، اياك نعبد واياك نستعين  
والثالث ، اهدنا الصراط المستقيم الى آخرها ، جعل تفسيره لها ايضا  
على ثلاثة اقسام جريا مع الحديث المشهور « لكل آية ظهير ، بطن  
وحد ومطلع » فيفسر كل كلمة وآية اولا باسان الظاهر ثم باسان

---

(١) اى المشار اليه بما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال يقول الله قسمت  
الصلاة بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل فاذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله  
مجدنى عبدى واذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله حمدنى عبدى واذا قال  
الرحمن الرحيم قال اننى على عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال موضح الى  
عبدى واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هداينى ومن عبدى ، واذا قال  
اهدنا الصراط المستقيم قال هدا عبدى واعبدى ما سأل . - ح -

الباطن ثم بما وراء الباطن وهو لسان الحد والمطلع ، وقد أكثر فيه من العناوين بقوله « وصل من هذا الاصل » وذلك لانه يفسر كل آية بثلاثة السن فيشبع الكلام عليها في ذلك الاصل بما فتح الله عليه من الهبات الالهية ثم يعقبه بتمة يسميها وصلا من ذلك الاصل فلهذا كثرت هذه التسمية في تفسيره .

ويحسن ان نقص على اسماع القراء من مضامين كل قسم من الاقسام الثلاثة اعوذ بها من اخص مضامينه .

اما اعوذ ج القسم الاول فقد فسر « مالك يوم الدين » فذكر سر الملك ثم سر اليوم ثم سر الدين من حيث الانفراد ثم من حيث جملتها وترتيبها كما صنع ذلك في جميع كلمات الفاتحة ثم ذكر الفرقان بين التراءتين المشهورتين في مالك يوم الدين وملك يوم الدين ، فرجح قراءة ملك بوجوه كثيرة يعرف حسنهما من وقف عليها بعد ان ساق ادلة الفريتين ، وقد ابان ما في كلمة الدين من المعاني ثم اوما الى معاني هذه الكلمات باشارة وجيزة ثم ذكر الافعال الصادرة وانها تنقسم الى اربعة اقسام ذاتية وارادية وطبيعية وامرية ، ثم قال وأهم ما يجب ذكره من هذه التقاسيم هي افعال المكافين المضمون لهم عليها الجزاء وهم الثتلان ، وللعجوان في ذلك مشاركة من جهة انعصاف لا غير ، واما الجن فنحن وان كنا لانشك في انهم يبارزون على اعمالهم لكن لا تحقق انهم يدخلون الجنة واما المؤمن منهم فانه يبارز على ما فعل من خير في الآخرة .

ثم عقب ذلك بوصل من الاصل الذى قبله قسم فيه ما يصدر من الإنسان من افعال البر الى ستة اقسام كل قسم لنوع من الناس .  
فالنوع الاول - المعدود من الاجراء لا من العبيد هو من عمل صالحا وقصد به امرا غير الحق كان ما كان .

والثانى - هو الرجل الذى عمل عملا صالحا ولم يقصد به امرا بعينه بل فعله لكونه خيرا فقط او كونه مأمورا بفعله وكان مطمح نظره من العمل الأمر لا من حيث كونه امرا مطلقا بل من حيث الحضور فيه مع الأمر .

والثالث - تام الرجولية وهو من ارتقى فى عمله بحيث لا يقصد بعمله غير الحق .

والرابع - تام المعرفة والرجولية وهو الذى تمدى مقام الثالث بحيث تحقق انه لا يفعل شيئا الا بالحق كما فى الحديث « فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يسعى » .

والخامس - العبد المحض وهو الذى ضم الى ما ذكر حضوره مع الحق من حيث صدور افعاله منه وبه ويتحقق ذلك ويشهده بعين الحق لا بنفسه من حيث اضافة الشهود والفعل والاضافة الى الحق لا الى نفسه .

والسادس - الكامل فى العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق وهو من ظهرت عليه احكام هذا المقام والتمام الذى قبله وهو مقام « فبى يسمع وبى يبصر » وغيرهما من المنامات غير متين

بهما ولا يجموعهما مع سريان حكم شهوده الاحدى على النحو المشار اليه فى كل مرتبة ونسبة دون الثبات على امر بينه بل يكون ثابتا فى سعة وقبوله كل وصف وحكم مع عدم تقيده بمرتبة دون غيرها عن علم صحيح . منه بما اتصف به وما انسلخ عنه فى كل وقت وحال دون غفلة ولا حجاب .

واما النموذج القسم الثانى الذى هو « اياك نعبد واياك نستعين » فقد عرف العبادة فيه بانها اقصى غايات الخضوع والتذلل ، واعقبه بذكر سر باطن ظاهر « اياك نعبد واياك نستعين » فابان فيه وجه تناسق الآيات بانه لما ذكر الحقيق بالحمد واجرى عليه صفات العظيمة والجلال ونعته بنعوت الكمال تعلق العلم والذهن بمتصور عظيم الشأن جدير بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة به فى المهمات فحطب ذلك المعلوم او المتصور المتميز بتلك الصفات حين تعين مرتبته وصورة عظلمته فى ذهن المناجى بحسب معتقده فيه الذى عليه يترتب اسناد تلك الصفات اليه وفيام المناجى حالى فى مقام العبودية المابقة للربوبية المستحضرة له عقب ذلك باياك نعبد ، يامن هذه صفاته اشارة الى تخصيصه بالعبادة وطلب الاستعانة منه اى لا نعبد غيرك ولا نستعينه اقتصارا عليه وانفراد اله .

ثم اوضح وجه قرن العبادة بالاستعانة بقوله « وقرن العبادة بالاستعانة للجمع بين ما يتقرب به العباد الى ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته » وتقديم العبادة على الاستعانة كتقديم

الوسيلة على طلب الحاجة رجاء الاجابة •

واما انموذج القسم الثالث الخسيس بالبد وهو «اهدنا الصراط المستقيم» الى آخر السورة فانه بعد ان ذكر نبذا من مراتب الناس في الهداية والاهتداء ذكر ما يختص بالاستقامة وقسم الناس فيها الى سبعة اقسام •

اولها مستقيم بقوله وفعله وقلبه، وثانيها مستقيم بقلبه وفعله دون قوله، ولهذين الفوز والاول اعلى، وثالثها مستقيم بفعله وقوله دون قلبه، وهذا يرجى له النفع بغيره، ورابعها مستقيم بقوله وقلبه دون فعله، وخامسها مستقيم بقوله دون فعله وقلبه، وسادسها مستقيم بقلبه دون فعله وقوله، وسابعها مستقيم بفعله دون قلبه وقوله، وهؤلاء عليهم لاهم وان كان بعضهم فوق بعض وجمع الامر في مثال واحد موضح فقال « فنقول مثاله رجل نفقه في امر صلاته وحققتها ثم علمها غيره فهذا مستقيم في قوله ثم حضر وقتها فاداهما على نحو ما علموا محافظا على اركانها اثاره فهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلاة حضور قلبه معه فيها فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على هذا بتمية الاقسام تصب ان شاء الله •

فهذه قطرة من بحر، ووردة من زهر، قدمتها للناظر في المقدمة ليعرف به ما لم اتعرض له من جواهر الكتاب، التي لا يدركها الا اولوا الالباب، والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

## التعريف بالشيخ صدر الدين القونوى

يكفى الشيخ صدر الدين القونوى فخرا انه تربى في حجر من اجتمعت الجواهر على تبجهره في العلوم الباطنة والظاهرة ذى المقامات الباهرة، الشيخ ابى بكر محمد بن على محى الدين بن العربى الحاتمى الطائى الاندلس وتلمذ له واخذ عنه معارفه ثم صار خليفته فقام باشاعة علومه ونظرياته .

وقد ترجم للشيخ صدر الدين القونوى كثير من اهل الطبقات والوفيات منهم الامام عبد الوهاب الشمرانى فى الطبقات الكبرى ترجمة وجيزة فقال « وقد اوصى القونوى ان ينقل ويدفن جوار شيخه فلم يفعل ذلك، وكان مبتلى بالانكار عليه الى ان مات رحمه الله تعالى » ومنهم المولى احمد بن مصطفى المعروف بطاش كبرى زاده فى كتاب مفتاح السعادة المطبوع بدائرة المعارف والسيد اشرف جهانگير السمنانى فى اللطائف الاشرفية، وكلهم اجمعوا على جلالة قدره، وانه كان من اكابر المشايخ جامعا بين العلوم الظاهرة والباطنة والعقلية والنقلية، وانه كان رييبا للشيخ الاكبر نشأ على طريقته وتضلّع من علومه، وقد حضر عنده جمع من العلماء مثل الشيخ مؤيد الدين الجندى ومولانا شمس الدين المكي والشيخ فخر الدين العراقى والشيخ سعد الدين الفرغانى وغيرهم، وتلمذ له العلامة قطب الدين الشيرازى فى الحديث،



وقرأ عليه جامع الاصول وكان يفتخر به على غيره .

والشيخ صدر الدين مراسلات مع خواجه نصير الدين الطوسي في بعض المسائل الحكمية ودار الكلام بينهما مراراً حتى اعترف النصير الطوسي بالمعجز والقصور، وقال مؤيد الدين الجندی كان الشيخ صدر الدين يشرح لي غوامض خطبة الفصوص فورد على الشيخ الواردات الالهية والفتوحات الربانية حتى وصل اثرها وبركتها الى فتصرف اذ ذاك في فكشف لي ما في الفصوص من اوله الى آخره، فقال هكذا وقع الواقعة لي مع شيعي الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله عنه .

توفي الشيخ صدر الدين القونوي سنة ٦٧٢ هـ وفي مفتاح السعادة وكشف الثلثون عند الكلام على كتاب «الفكوك في مسندات حكم الفصوص» سنة ٦٧٣ هـ بقونية، وهي من اعظم مدن الاسلام بالروم .

### عقيدته

عقيدته عقيدة شيخه ومريه وحدة الوجود التي اشتهرت بين الخاصة والعامة وقد قال فيها راغب باشا في سفينته (١) «اعلم ان مسألة وحدة الوجود، طريق فهمها بدون كمال الفضل والفتح الالهي مسدود، حتى اشتبه على اكثر المتقدمين والمتأخرين تصورها فضلاً عن التصديق بتحققها مع ان تصورها غير مستلزم

لتصديتها» وفي دائرة المعارف الإسلامية في ترجمة ابن العربي (١) «وقد اداه قوله بوحدة الوجود الى قوله بوحدة الاديان لافرق بين سماويها وغير سماويها، اذ الكل يعبدون الاله الواحد المتجلى في صورهم وصور جميع المعبودات، والغاية الحقيقية من عبادة العبد لربه هو التحقق من وحدته الذاتية معه، وانما الباطل من العبادة هو ان يتصر العبد ربه على مجلى دون غيره ويسميه لها، ولم تمنع هذه العقيدة ابن العربي كما لم تمنع سنبوزا من بعده من ان يشعر شعورا دينيا عميقا ازاء تلك الحقيقة الكلية الشاملة للكون وجميع ما فيه ولكنه شعور من يوقن بافتقاره الى ربه افتقار ممكن الوجود الى واجب الوجود وافتقار الصورة الى الهيولى المقومة لها فهو وان اعتبر الحق والخلق شيئا واحدا لا يزال يعشق ذلك الحق ويعبده لا عبادة توسل وتضرع بل عبادة يتحقق فيها من تلك الوحدة الذاتية التي بينه وبين الحق، فهي بمعنى من معانيها عبادة الضعيف للاتوى والفقير للغنى، وهذا النوع من العاطفة الدينية، تميز ابن العربي وامثاله عن غيرهم من اتباع مذهب وحدة الوجود الذين تنرب عقيدتهم من المادية المحضة».

### مصنفاته (٢)

(١) اعجاز البيان في تأويل أم القرآن، وهو هذا.

(٢) الفكوك في مسندات حكم الفصوص.

- (٣) شرح الأحاديث الاربعينية •
- (٤) حقائق الاسماء في شرح اسماء الله الحسنى •
- (٥) الرسالة الهادية •
- (٦) النصوص في تحقيق الطور المخصوص ، او النصوص في  
بحر التحقيق وجواهر الفصوص •
- (٧) النفحات الالهية القدسية •
- (٨) مراتب التقوى •
- (٩) شعب الايمان •
- (١٠) مفتاح غيب الجمع والوجود في النصوص •
- (١١) الرسالة المفصحة عن منتهى الافكار وسبب  
اختلاف الامم •
- (١٢) الرسالة المرشدية في احكام الصفات ، الالهية •
- (١٣) لطائف الاعلام في اشارات اهل الالهام •
- (١٤) نفثة المصدور وتحفة الشكور •
- (١٥) النفحات الرحمانية وثمرات التجليات الاختصاصية  
الربانية •
- (١٦) تبصرة المبتدى وتذكرة المنتهى •
- (١٧) مراسلات مع الطوسي •
- (١٨) الرسالة التوجيهية •
- (١٩) اللع النورانية •

- (٢٠) شرح الاحاديث القدسية •
- (٢١) لوامع العجائب •
- (٢٢) كشف النقائس المستخرجة من جوامع الحكم •
- (٢٣) رسالة الاغراب •
- (٢٤) منازل الابدال في بيان المنازل والاحوال •
- (٢٥) دعاء التوحيد •
- (٢٦) مرآة العارفين في ملتصق زين العابدين •
- (٢٧) مبايعة المشايخ اهل الحقائق •
- (٢٨) رسالة الانوار في كيفية السالك •

### الاصل المطبوع منه

طبع كتاب اعجاز البيان في تاويل أم القرآن سنة ١٣١٠ هـ بمطبعة دائرة المعارف هذه وذلك في اوائل قيامها فلما نفدت نسخه رأى مجلس دائرة المعارف، جعل الله اياديه البيضاء دائبة في نشر العلوم والمعارف، اعادة طبعه ثانيا فلما شرعنا في طبعه عثرنا على مواضع غير قليلة جديرة بالنصحيح فصححناها على حسب الطافة ويوشك أن تبقى مواضع لم تنبه لها فليتنبه لها المطالع، وقد اشترك في طبعه العالم الفاضل المولوى محمد طه الندوى مسصح دائرة المعارف العثمانية •

هذا وقد نجز طبعه في سنة ١٣٦٩ هـ في عهد من تفحرت

بحار العلوم في عصره، وفاض على القاصى والدانى صيب وفرة

مقدمة

يد

اعجاز البيان

السلطان ابن السلطان سلطان العلوم مير عثمان علي خان بهادر مد الله  
في ايامه ، وبارك في مدادا قلامه ، ووقته لما فيه صلاح العباد والبلاد ،  
وسلك بنا وبه سبيل الرشاد •

وفي عهد رياسة النواب علي ياور جنك بهادر سبط النواب  
عماد الملك السيد حسين البلگرامي رئيس دائرة المعارف الاول  
رحمه الله تعالى وابن اخت رئيسها الثاني المأسوف عليه النواب  
مهدي يار جنك بهادر رحمه الله تعالى الذين طالما سموا في توطيد  
قواعد هذه الدائرة ورفعها الى المستوى اللائق بها •

وفي عهد ادارة العالم الجليل والشهم النبيل • ولانا  
الدكتور محمد انتام الدين ، جعلنا الله واياهم من عباد الصالحين  
وحزبه المفلحين ، انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير وصلى الله  
على سيدنا محمد وآله واصحابه والحمد لله رب العالمين •

خادم العلم

الحبيب عبدالله بن احمد العلوي الحسيني الحضرمي

مصحح دائرة المعارف العثمانية

بميدان آباد الدكن ( الهند )

٢٣ جمادى الاولى سنة ١٣٦٩ هـ

مفهرست عناوين كتاب اعجاز البيان  
في تأويل أم القرآن، لصدر الدين القنوي

صفحة	الكلام على فاتحة الكتاب
٦	والتعريف ببعض ما يتحويه من لباب الحكم والاسرار الذي هو غداء ارواح اولى الالباب لموجب سر خفي وحكم جلي ونسب على
١٠	التمهيد الموعود به
١٥	وصل
٢٢	وصل من هذا الاصل
٣٥	وصل من هذا الاصل
٤٧	وصل
٦٠	وصل من هذا الاصل
٧٤	وصل من هذا الاصل
٨٥	قاعدة كلية تتضمن سر الحروف والكلمات والنقط والاعراب والوجود والامكان والمحكنات وما يختص بها من المراتب وما تدل اليه وتستند اليه وسر كون العالم كتابا مسطورا في رق منشور وغير ذلك
٩٧	قاعدة كلية تحتوى على ذكر مراتب التميز الثابت بين الحق وما سواه وما يختص بتلك المراتب من امهات الاسرار بطريق التبعية والاستلزام

فهرست عناوین کتاب اعجاز الیان  
فی تأویل أم القرآن لصدرالدین القنوی

صفحة

- ١٠٦ قاعدة كلية تتضمن سر الاسماء واسماء الاسماء ومراتبها  
وكما لايتها والطلب المنسوب اليها المتعلق بتحصيل ما فيه  
كلها وفائدة التسمية والاسماء وما بينهما من التفاوت  
وغير ذلك
- ١١١ باب يتضمن سر البدء والابجاد وسر الوحدة والكثرة  
والنسيب والشهادة والجمع والتفصيل ومقام الانسان  
الكامل وسر الحب واحكامه وسر بسم الله الرحمن الرحيم  
من بعض الوجوه وغير ذلك
- ١٣٦ تفصيل لمجمل قوله بسم الله الرحمن الرحيم
- ١٥٢ باب ما يتضمن ذكر الفوائح الكليات المختصة بالكتاب  
الكبير والكتاب الصغير وما بينهما من الكتب
- ٢٢٥ وصل من هذا الاصل
- ٢٣٢ وصل من هذا الاصل
- ٢٣٣ وصل من هذا الاصل
- ٢٣٧ تنمة متضمنة كشف سر سائر الاوامر والنواهي  
التي قرن بها العذاب الاخرى والنعم

فهرست عناوين كتاب اعجاز اليان  
في تأويل أم القرآن لصدر الدين القونوي

صفحة

- ٢٤٤ فصل يتضمن الكلام على ما تبقى من اسرار معاني  
لفظة الدين ويان سر التكليف وحكمته واصل منشأته  
وما يتعلق بذلك من الامور الكلية واللوازم المهمة بلسان  
مقام المطلع واحدية الجمع .
- ٢٥٥ لسان جمع هذا والقسم وخاتمة
- ٢٦٢ وصل
- ٢٧٢ وصل
- ٢٧٣ وصل
- ٢٧٨ وصل من لسان الجمع والمطلع وبه نختتم الكلام على  
هذا القسم الثاني بعون الله ومشيتته
- ٢٨٤ وصل من هذا الاصل
- ٢٨٦ فاتحة القسم الثالث من اقسام أم الكتاب بموجب  
التقسيم الالهى والتعريف النبوى وهو آخر اقسامها  
والخصيص بالبعد كما كان الاول خصبيا بالحق والمتوسط  
مشتراكا بين الطرفين
- ٢٩٠ وصل من هذا الاصل



سفر ست خلون كتابها بالبيان  
في تأويل أم القرآن لصدا الدين القوي

صفحة

٢٩٣

مفصل في وصل

٢٩٦

وصل

٣٠٣

وصل

٣٠٤

وصل منه

٣٠٧

وصل

٣١٢

فصل في بيان سر النبوة وصور ارشادها ونهاية سبلها

وتمراتها \*

٣١٧

خاتمة وهداية جامعة \*

٣٢٠

فصل في الهداية الموعودة

٣٢٢

تتمة الكلام على هذه الآية بقتضى الوعد السابق

٣٣٣

وصل بلسان الحد والمطلع

٣٤٢

وصل منه

٣٥٩

وصل في قوله ولا الضالين

٣٦٥

وصل في بيان سر الحيرة الاخيرة ودرجاتها واسبابها

٣٦٩

وصل آخر في بيان اقوى اسباب الحيرة الاخيرة التي

للاكاير واسرارها بلسان ما بعد المطالع

فهرست عناوین کتاب اصباح الیان  
فی تأویل ام القرآن لصدر الدین القنوی

صفحة

- ٣٧١ وصل اعلی منه واجلی واكشف للسرفعا واصلا  
٣٥٧ تنزل الى الافهام وتأنیس وایضاح مبهم بتمثيل نفیس  
٣٧٨ فصل فی خوائم القوائح الكلية وجوامع الحكم  
والاسرار الالهية القرآنية والفرقانية  
٣٨٣ وصل منه بلسان جمع الجمع  
٣٩٣ وصل فی وصل يتضمن نبذا من الاسرار الشرعية  
الاصلية والقرآنية  
٤٠١ وصل من جوامع الحكم المناسبة لان تكون خاتمة  
الكتاب  
٤٠٢ وصل  
٤٠٤ الثناء الذي به الختام •



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على المصطفين من عباده خصوصا سيدنا محمد وآله  
يا رب انعمت فتعم واظهرت فعمم •

الحمد لله الذى بطن فى حجاب عزغيبه الاحمى ، فابهم وستر  
وشمل وظهر وتجلي ، ففهم واظهر وجمل وعلم وشاء الانشاء فابرهم ودبر  
وفصل وقدر فقضى ، وحكم وامر ، فعدل وخلق فسوى ، فقوم وصور  
وعدل وقدر ، من كمله من الاناسى على صورة حضرته وجباه باحسن  
تقويم ، فيا احسن ما جبا وانعم وقدر واكل وملكه ازمة الامور  
ومقاليد البيان فابدى ما كتم وستر ، واجمل فكان إما ما حاويا مينا  
وخازنا حاميا امينا على حضرة الجمع والاسرار وأم الكتاب الاكبر  
معدن الظلمات والانوار فما اعلى واعظم وانور واجمل •

احمده سبحانه حمده نفسه عن نفسه وعبد بلسان جمعه واحدية  
وده اذ هو الحمد الاسنى الاعم الاظهر الاشمل •

واشكره شكر من يرتجى أن يكون ممن يرى النعمة منه  
به مع تيقن العجز وشهوده من مقام الحمد المذكور اذ هو الشكر

الاسمى الاتم الاخطر الافضل واسأله تعالى استعرار صلواته وودوام  
ورود الطييات من تيجاته من اشرف اسمائه لديه واعلى تجلياته  
على سيدنا محمد وآله والصفوة من امته الوارثين لعلومه ومقاماته  
وابخوانه مرتجيا من احسانه الاسعاف والاجابة فانه اجود من  
سئل فاجاب وسخا وتكرم وبروبذل، رشح بال بشرح حال .  
اعلموا معاشر الاخون الآلهيين خاصة والمؤمنين بهم  
وباحوالهم والمحبين لهم عامة فانكم قبله هذه المخاطبة العلية وعمل  
هذه التحفة السنية ان الله سبحانه منج عبده من عين مته بسابق  
حسنه وعنايته بعد التحقق بعرفته وشهوده من علم الاسماء والحقائق  
واسرار الوجود والخلائق ما شاء واجب حسب القبول والاهلية  
وخلوص التوجه لدى التعرض للنفحات الالهية وصفاء النية لاعلى  
مقدار جوده فانه اعظم من ان ينحصر او يتقيد او ينتهى الى غاية  
فيحد فكان من جملة ما من به ان اطلعه على بعض اسرار كتابه  
الكريم الحاوى على كل علم جسيم واره انه اظهر من مقارعة غيبية  
واقعة بين صفى القدرة والارادة منصيفا بحكم ما احاط به العلم فى  
المرتبة الجامعة بين الغيب والشهادة لكن على نحو ما اقتضاه الموطن  
والمقام وعينه حكم المخاطب وحاله ووقته بالتبعية والاستلزام  
فالكلام وان كان مجردا من حيث حتميته فانه لجمعه حكم الصفتين  
المذكورتين فى طريقتيه وتوقف ظهوره فى عالم الشهادة عليهما  
هو كالمركب منهما .

فاما نسبته من الارادة فانه مقصود المتكلم وسراراته ومظهر وموصل وجامع ولهذا يبرز ما كمن في باطن المتكلم الى كل مخاطب وسامع ، واما نسبته من القدرة فن حيث كونه من باب التأثير الالهي والكوني آله ولهذا كان الابداع موقوفا على قول كن معنى او صورة او هاما لا محالة واشتق له اسم من الكلم وهو التأثير تنبها على هذا السر الخطير ثم سرى الحكم في كل كلام صادر من كل متكلم ان لا يظهر الا بحكم النسب المذكورة منصفا بما انطوت عليه السرية واقتضاء حكم الصفة الغالبة على المتكلم حين الكلام والسيرة وسيتلى عليك من اخباره ما يكشف لك عن سر مراتبه واحكامه واسراره .

ثم ان الحق سبحانه وتعالى جعل العالم الكبير الاول من حيث الصورة كتابا حاملا لصور اسماء الحق وصور نسب علمه المودع في القلم الاسمي وجعل الانسان الكامل الذي هو العالم الصغير من حيث الصورة كتابا وسطا جامعا بين حضرة الاسماء وحضرة المسعى وجعل القرآن العزيز خلق المخلوق على صورته ليبين به خفي سيرته وسر سورة مرتبته فاقترن القرآن العزيز هو النسخة الشارحة صفات الكمال الظاهر بالانسان والفاصلة بين النسخة النسخة القرآنية من غير اختلال ولا نقصان وكما ان كل نسخة تالية هي مختصرة الاولى كذلك كانت الفاتحة آخر النسخ العلى والكتب الالهية الكلية خمسة على عدد الحضرات الاول الاصلية فالها الحضرة

الغيبية العلمية النورية المحيطة بكل ماظهر ولها المعانى المجردة والنسب  
الاسمائية العلمية وتماثلها حضرة الظهور والشهادة ولها ظاهر  
الوجود الكونى المسمى بالكتاب الكبير وسائر الشخصيات  
الصورية وحضرة الجمع والوجود والاختفاء والاعلان ولها الوسط  
وصاحبها الانسان وعن يمين هذه الحضرة الوسطى حضرة بينها  
وبين الغيب المتقدم نسبتها اليه اقوى واتم وكتابها عالم الارواح  
والروح المحفوظ المصون الملمحوظ وعن يسارها حضرة نسبتها الى  
الاسم الظاهرة مرتبة الشهادة اقرب وهى مستوى الصحف المنزلة  
على الانبياء والكتب فالكتب الاربعة المذكورة جداول بمجراحيك  
مرتبة الانسان المستورة وباقي المراتب الوجودية التفصيلية يتعين  
فيما بين هذه الامهات العلوية فان عليها تترتب احكام النسب  
الاصلية وما يتبعها من الاسماء المتصرفه فى عوالم الملكية والجبروتية  
والملكوتية واشخاص الموجودات مظاهر رقائق الاسلام  
والصفات فمن كان مظهر الاحدى هذه المراتب الخمس قربت  
نسبته منها فى حضرة القدس فان حكم تلك المرتبة الاصلية فيه يكون  
اظهر واين ونسبة كلامه وما يخاطب به من جهة الحق من حيث  
تلك المرتبة اشد وامكن ولكل مرتبة من هذه الخمس كمال ربانى  
يد وحكمه ويدوم بحسب قبول مظهر الانسانى ومن كان مقامه  
نقطة وسط الدائرة وسلم من جدمات الاطراف الجائرة كنبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم فان كلامه يكون اعم حكما والتنزلات

الواردة عليه اعظم احاطة واجمع علما لاستيعابه احكام المراتب  
وحيطته فليس يخرج شئ من حكم مقامه وقبضته ولهذا المقام  
اسرار ستورت باقرار وانكار واقرت في منزلها خوفا من اظهارها  
في غير وقتها وقبل بلوغ عملها ولوجاز افشاؤها لا برزت اليكم  
وتليت آياتها عليكم ولكن سر قوله تعالى ( لتبين للناس ما نزل  
اليهم ) ولم يقل ما نزل اليك ولا كل ما نزل عليك وغير ذلك من  
الاشارات الالهية والحكم منع من التصريح بما هنالك فوجب  
اعتبار التنبيه الالهي والوقوف عند ذلك .

ثم انه لما وقف العبد على خزان هذه الاسرار واستجلى منها  
ما شاء الله عز وجل رفع الاستار لم يجد اولا من جانب الحق لاظهار ما جاد به  
باعثا يوجب الافادة والاخبار ولا رغبة بمحمد الله الى طلب الظهور  
بالاظهار فرجع السكوت والكتمان وغلب بالتوفيق الالهي  
حكم الاخفاء على الاعلان ولم يزل هذا حاله الى ان جدد له الحق  
داعية العزم كره اخرى من حيث السفر فيه على التوجه اليه  
والتعرض لفحات جوده والاقبال بوجه التلب عليه ومنحه عند  
ذلك التوجه لابه فتجا جديدا وجعل بصر بصيرته به لا بالفتح حديدا  
وفيامه بحق شكر نعمته من غاية العجز قودا وضمن من هذا الفتح  
ايضا من اسرار علم كتابه ما فتح به مغاليق كثيرة من ابوابه ثم حرك  
الباطن لابرار نبذ من تلك الاسرار الى اخوانه الالهيين والابرار  
بداعية لاثمة بركتها مرجو من فضل الله الا من غاثلتها فاستخار



العبد ربه في امضاء تلك الداعية رجاء ان يجعل لها عنده ثمرة  
صالحة وكلمة باقية واستفتح باسم الله •

## الكلام على فاتحة الكتاب

- والتعريف بيمض ما تحويه من لباب الحكم والاسرار الذي  
هو غذاء ارواح اولى الالباب لموجب سر خفي وحكم امر جلي  
ونسب على •

قال العبد وقد عزمت بعون الله ان اسلك في الكلام  
بعد الاعراض عن البسط والاطالة باب الاشارة والايماء والجمع  
بين لسانى الكتم والافشاء مقتديا بربى الحكيم العليم ومتبعا  
بعيئته صراطه المستقيم فانه سبحانه هكذا فعل في كلامه ولا سيما  
في هذه السورة ادرج فيها مع الابجاذ على كل معنى وصورة •

وارجو ان شاء الله ان لا امزج الكلام بنقل اقاويل  
المفسرين ولا الاقلين المتفكرين وغير المتفكرين غير ما يوجبه حكم  
اللسان ويستدعيه من حيث الارتباط الثابت بين الالفاظ والممانى  
التي هي قوالب لها وظروف ومعان بل اكتفى بالهيات الالهية  
الذاتية عن آثار الصفات المكتسبة والموارى سائر لاربى ان يجعل  
حلية دثارى وخلعة شمارى عساي اثبت في جريدة عبيد الاختصاص  
وامنح في كل الامور الخلاص من شرك الشرك والاخلاص والله  
سبحانه بكل خير الى وبالاجابة والاحسان اهل وولى •

وبعد فاعلموا فهمكم الله ان كل ماله مبادى واسباب

وعلى فان تحقق العلم به انما يحصل بعرفة اسبابه ومبادئه والوقوف من اصوله واسبابه عليه ولما كان القصد من انشاء هذا المختصر بيان بعض اسرار الفاتحة المسماة بأم القرآن اى اصله كان الاولى ان يقع الشروع فى الكلام على الاصل من اصله .

ولهذا الكتاب اعنى القرآن العزيز من كونه يطلق به ويكتب حروف تتركب من حرفين الى خمسة احرف متصلة ومفردة فيظهر بنائها عين الكلمة وبنظم الكلمات عين الآيات وبنظم الآيات عين السور فهذه الاركان الاربعة التى هى الحروف والكلمات والسور والآيات مناها الكلام الغيبى الاحدى ومنازل ظهوره وجد اول بحره، وأشعة نوره وهى اى الاركان وان كانت مبادئ الكلام من حيث مرتبى اللفظ والكتابة فهى فروع لما فوقها من الاصول التى لا يتحقق بعرفتها الا من اطلع على سر الحضرات الخمس المشار اليها وسر الظاهر والباطن والحد والمطلع فلهذا وسواه احتجت ان انبه على هذه الاصول واين سر الكتاب والكتابة والكلام والحروف والكلمات وغير ذلك من المبادئ والاسباب والتوابع المهمة واللوازم النظرية .

ولما كان الكلام فى التحقيق نسبة من نسب العلم اوحكام من احكامه اوصفة تابعة له كيف قلت وجب على لما التزمته التنبيه على سر العلم ومراتبه ومتعلقاته الكلية الحاصرة واحكامه وموازينه وطرقه وعلاماته ومناهاه التى هى محل اشعة انواره كما ستقف

على جميع ذلك ان شاء الله تعالى فاننا اقدم اولاً تمهيداً مشتملاً على قواعد كلية اذكر فيها سر العلم ومراتبه وثوابه المذكورة وسر المراتب الاولى الاصلية الاسماوية والراتب التالية لها في الحكم وسر النيين المطلق والاضافي وسر الشهادة وانفصالها من الغيب وتعيين كل منها بالآخر وعلم مراتب التميز الثابت بين الحق وبين ما سواه وعلم مقام الاشتراك الواقع بين مرتبتي الحق والكون واحكامه واسرارها وسر النفس الرحمانى ومرتبته وحكمه في العالم الذى هو الكتاب الكبير بالنسبة الى الايمان الوجودية التى هى الحروف والكلمات الربانية والحقائق الكلية الكونية من حيث انه أم الكتاب الاكبر وبالنسبة الى المقام الانسانى وحروفه وكلماته وسر بدء اليجاد وانبعث الصفة الحية وسر الفيرة والتقسيم الظاهر من المقام الاحدى وعلم الحركة والقصد والطلب وعلم الامر الباعث على الظهور والاضهار وعلم الكمال والنقص وعلم النكلام والحروف والخارج والنقط والاعراب ومراتبها الكلية وعلم الانشاء والتأثير وسر الجمع والتركيب والكيفيات الفعلية والانفعالية وسر التصورات الانسانية ومراتبها وعلم الافادة والاستفادة وعلم ادوات التفهيم والتوصيل وسر البعد والقرب وسر الحجب المانعة من الادراك وسر الطرق الموصلة الى العلم واقسامه وعلاماته واسبابه وسر الوسائط واثباتها ورفعها وسر سرى ان احكام المراتب الكلية بعضها فى البعض وكذا ما تحتها من الجزئيات بحسب ما بينها من

الافتاوت في الحجة والتعلق الحكيم وبيان. التابعة اللاحقة  
التفصيلية للمتوعة السابقة الكلية وسر المناسبات وسر التبدل  
والتشكل والالتزام وعلم الاسماء واسماء الاسماء وعلم النظائر الكلية  
وسر المثلية والمضاهاة والتطابق سر تبعية التالي للمتلو وبالعكس  
وذلك بالنسبة الى الكتب الالهية التي هي نسخ الاسماء ونسخ  
الاعيان. الكونية وما اجتمع منها وتركب مما لا يخرج عنهما وسر  
مرتبة الانسان الكامل وما يختص به بحسب ما يستدعيه الكلام  
عليه من كونه كتابا ونسخة جامعة وسر الفتح والمفاتيح الحاكمة  
في الكتابين الكبير والمختصر وما فيها وما يختص من ذلك بفاتحة  
الكتاب وسر القيد والتعين والاطلاق وسر البرازخ الجامعة بين  
الطرفين وخواتم الفوائح الكلية وجوامع الكلم والاسرار الالهية  
هكذا الى غير ذلك مما ستقف عليه ان شاء الله تعالى، فاني لا استحضر  
ما يسر الله لي ذكره على سبيل الحصر لعدم التبع والتأمل والجمع  
النقلى والتعمل ولهذا لم اسلك في ايراد هذه الترجمة التي متعلقها  
الكلى هذا التمهيد المقدم الاسلوب المهود الذي جرت العادة  
ان يسلك في فهرست الفصول والابواب المقدم ذكرها في اول  
الكتاب .

ثم اعلم ان الكلام على سائر ما ذكرت ترجمة انما يرد على  
سبيل التنبيه الاجمالى حسب ما يستدعيه مناسبة الكلام على الفاتحة  
وبمقدار ما يحتمله هذا المختصر ليتفصل للتأمل بهذه القواعد جمل

اسرار هذه السورة وتشرق له سموس انوارها المستورة على الناظر في هذا المسطور الراغب في استجلاء اسرارها ومعانيه ان يتدبره حرفا وحرفا وكل كلمة كلمة جامعا للنكت المبتوثة فيه باضافة خواتمها الى سوابقها والحاق متوسطات فوائدها باوائلهاء واواخرها فاذا انتقلت النشأة المعنوية وتشخصت صورة روحانية الكلام في المرتبة الذهنية نظر اليها بين الانصاف والاستبصار ونظر اولى الايدي والابصار فيثبت يعلم ما اودع في هذا المختصر من غرائب الاسرار والعلوم ولطائف الاشارات والفهوم فابجد من فائدة وخير فليحمد الله عليه وما رأى من نقص وخلل لا يجد له محلا صادقا او تأويلا في زعمه موافقا فليسرحه الى بقعة الامكان ان يثبتته بالتسليم وليستحضر قوله تعالى ( وفوق كل ذي علم عليم ) فان علم الله اعظم من ان ينحصر في ميزان معين او ينضبط بقانون مقنن هذا مع ان البشرية محل النقائص فما كان من عيب فنها ومن المشاهد لا من المشهود والوارد وفي قول العارف الامام لون الماء لون انائه شفاء تام والله ولي الارشاد والتوفيق لاحد نهج وطريق .

#### التمهيد الموعد به

اعلم ان هذا تمهيد يتضمن قواعد كلية يستعان ببعضها على فهم بعضها ويستعان بمجموعها على فهم كلام الحق وكلماته وخصوصا ما يتضمنه هذا المسطور المتكفل ببيان بعض اسرار الفاتحة من غرائب العلوم وكليات الحقائق التي لا أنسة لاكثر العقول

والافهام بها لعز مدركها وبعد غورها وخفاء سرها اذ كانت مما لا ينفذ اليها الا الفهم الخارقة حجب العوائد والمرفوع عن اعين بصائر اربابها استار الطباع واحكام العقائد ولا يتغفر بها الا من سبقت له الحسنى وشملت العناية الالهية فالثمة البغى، والمنى، وحتلى بغيراث من كان ربه ليلة اسرى به بمقام قاب قوسين او ادنى، وما من قاعدة من هذه القواعد الا وتشتمل على جملة من المسائل المتعلقة بامهات الحقائق والعلوم الالهية، يمكن تقرير بعضها بالحجج الشرعية، وبعضها بالادلة النظرية، وسأثرها بالبراهين الذوقية الكشفية التي لا ينازع فيها احد ممن تحقق بالمكاشفات النورية، والاذواق التامة الجليلة، اذ كانت لكل طائفة اصول ومقدمات هم مجمعون على صحتها مسلمون لها هي من جملة موازينهم التي يبنون عليها ويرجمون اليها فتى سلمت لمن سلمت له من محقق اهل ذلك الشأن تأتي له ان يركب منها اقيسة صحيحة وادلة تامة لا ينازعه فيها ارباب تلك الاصول التي هي من موازينهم ومع التمكن مما ذكرته وكون الامر كما يتيته فاني لا اتعرض لتقرير ما يرد ذكره في هذه القواعد وما بعدها بالحجج الشرعية والادلة النظرية والذوقية تعرض من يلتزم ذلك في كلامه لكن ان قدر الحق تقرير امر في اثناء الكلام ذكرت ذلك تأنيسا للحجويين وتسكينا للضعفاء المترددين وتذكرا للشاركين لكن اقدم في اول التمهيد فصلا انبه فيه على مرتبة العقل النظري واهل الطلب الفكرى وما ينتهى الفكر بصاحبه ليعلم فلة

جدواه وسره وعمرته وغايته فيتحقق من يقف على هذا الكتاب  
 وغيره من كلام اهل الطريق انه لو كان في الادلة الفكرية  
 والتقريرات الجدلية غناء او شفاء لم يمرض عنها الانبياء والمرسلون  
 صلوات الله عليهم ولا ورثتهم من الاولياء الصالحون بحجج الحق  
 والحاملون لارضى الله عنهم، هذا مع ان ثمة موانع آخر غير ما ذكرت  
 منعتني عن سلوك ما اليه في كلامي اشرت، منها اني لم أوثق  
 اسلك في الكلام المتعلق بتفسير كتاب الله مسلك اهل الجدل  
 والفكر لا سيما وقد ورد حديث نبوي يتضمن التحذير من مثل  
 هذا وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه  
 الا اوتوا الجدل وتلاوته بعد ذلك (ما ضربوه لك الا جدلا) الآية .  
 ومنها طلبة للايجاز، ومنها ان قبلة مخاطبتي هذه بالقصد  
 الاول هم المحققون من اهل الله وخاصته والمحبون لهم والمؤمنون  
 بهم وباحوالهم من اهل التلويح المنورة الصافية والفطرة السليمة  
 والعهول الواقدة الوافية الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي  
 يريدون وجهه ويستمعون القول فيتبعون احسنه بصفاء طوية  
 وحسن اصفاء بعد تطهير محلهم من صفى الجدل والتزاع ونحوهما  
 متعرضين لنفحات جود الحق مراقبين له متفكرين ما يبرز لهم من  
 جنبه العزيز على يدي من وصل ومن اى مرتبة من مراتب اسمائه  
 ورد بواسطة معلومة وبدونها متقين له بحسن الادب وازنين له  
 بميزان ربهم العام تارة والخاص تارة لا بموازين عقولهم فارباب

هذه الصفات هم المؤهلون للارتفاع بتأنيج الاذواق الصحيحة وعلوم  
المكاشفات الصريحة ومن كان حاله ما وصفناه فلا نحتاج معه الى  
التقريرات النظرية ونحوها مما سبقت الاشارة اليه فهو،  
اما مشارك يعرف صحة ما يخبر به بما عنده منه للاستشراف  
بعين البصيرة على الاصل الجامع الخبر به وعنه،  
واما مؤمن صحيح الايمان والفطرة صافي المحل ظاهره يشعر  
بصحة ما يسمع من وراء ستر رقيق اقتضاه حكم الطبع وبقية الشواغل  
والعلائق المستجبة في المحل والعائقة له عن كمال الاستجلاء  
لا عن الشعور المذكور فهو مستعد للكشف مؤهل للتلقّي متفتح بما  
يسمع مرتق بنور الايمان الى مقام الميان فلهذا اكتفى بالتنبيه  
والتلويح ورجحا على البسط والتصريح اختيارا وترجيحا لما روجه  
الحق سبحانه واختره في كلامه العزيز لرسوله صلى الله عليه وسلم  
وامره به حيث قال له ( وفل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن  
شاء فليكفر ) ولم يأمره باقامة المعجزة واظهار الحجة على كل ما يأتي به  
ويخبر عنه عند كل فرد فرد من افراد مخاطبين المكلفين مع تمكنه  
صلى الله عليه وسلم من ذلك فانه صاحب الحجج الالهية الباهرة  
والآيات المحتملة الناضرة ومن اوتي جوامع الكلم ومنع علم الاولين  
والآخرين بل انما كان ذلك منه بعض الاحيان مع بعض الناس في  
امور يسيرة بالنسبة الى غيرها والمنقول ايضا عن اوائل الحكماء وان  
كانوا من اهل الافكار، نحو هذا انهم انما كان دا بهم الخلوة والرياضة



والاشتغال على مقتضى قواعد شرائعهم التي كانوا عليها حتى فتح لهم بامر ذكر وامنه للتلاميذ والطلبة ما تقتضى المصلحة ذكره لكن الخطابة لا التقرير البرهاني فان لاحت عندهم مصلحة ترجح عندهم اقامة برهان على ما أتوا به وتأتى لهم ذلك ساعة اذ قرروه وبرهنوا عليه والا ذكر واما قصدوا اظهاره للتلاميذ مدة من قبله دون منازعة انتفع به ومن وجد في نفسه وقفة او بدامنه نزاع لم يجيؤه بل احواله على الاشتغال بنفسه والتوجه لطلب معرفة جليلة الامر فيما حصل له التوقف فيه من جناب الحق بالرياسة وتصفية الباطن ولم يزل امرهم على ذلك الى زمان ارسطو .

ثم انتشت صنعة الجدل بعد من عهد اتباعه المسلمين بالمشائين والى هلم واذا كان هذا حال اهل الفكر والتأمل الآخذين عن الاسباب والمتوجهين الى الوسائط فما اذن بالمستضيئين بنور الحق المهتدين بهداه والسالكين على منهاج الشريعة الحق النبوية الآخذين عن ربهم بواسطة مشكاة الرسالتين الملكية والبشرية وبدون واسطة كونية وسابق آلة وتعمل ايضا كما نبه الحق سبحانه على حال نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك بقوله (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا) وبقوله ايضا (وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك) اذا لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم فمثل هذا الذوق التام يسمى علما حقا ونورا صدقا فانه كاشف سر

الغيب ورافع كل شكوك وريب •

وها انا اذا اذكر المقدمة الموضحة مرتبة الفكر والبراهين النظرية وغايتها وحكم اربابها وما يختص بذلك من الاسرار والنكت العلمية بلسان الحجة الالهية على سبيل الاجمال ثم اين ان العلم الصحيح الذى العلوم النظرية وغيرها من بعض احكامه وصفاته عند المحققين من اهل الله ما هو وبما يحصل وما حكمه وما اثره ثم اذكر بعد ذلك ما سبق الوعد بذكره ان شاء الله تعالى ولولا ان هذه المقدمة من جملة اركان التمهيد الموضح سر العلم ومراتبه وما سبق الوعد ببيانه لم اورده فى هذا الموضع ولم اسلك هذا النوع من التقرير ولكن وقع ذلك تنبيها للمجويين بان الاعراض عما توهموه حجة وصفة كمال وشرطا فى حصول العلم اليقيني وانه اتم الطرق الموصلة اليه ليس عن جهل به بمرتبة بل لقلة جدواه وكثيرة آفاته وشغبه واشارا موافقه لما اختاره الحق للكمل من عباده واهل عنايته •

## وصل

اعلموا ايها الاخوان تولاكم الله بما تولى به عباده المقربين ان اقامة الادلة النظرية على المطالب واثباتها بالحجج العقلية على وجه سالم من الشكوك الفكرية والاعتراضات الجدلية متعذر فان الاحكام النظرية تختلف بحسب تفاوت مدارك اربابها والمدارك تابعة لتوجهات المدرسين والتوجهات تابعة للمقاصد التابعة

لاختلاف العقائد والموائد والامزجة والمناسبات وسائر ما تابع  
 في نفس الامر لاختلاف آثار التجليات الاسماوية المتعينة والمتعددة  
 في مراتب القوابل وبحسب استعداداتها وهي المثيرة للقاصد  
 والمحكمة للموائد والعقائد التي يتلبس بها ويتشقق نفوس اهل  
 الفكر والاعتقادات عليها فان التجليات في حضرة القدس وينبوع  
 الوحدة وحدانية النعم هي لانية الوصف لكنها تنصبغ عند  
 الورود بحكم استعدادات القوابل ومراتبها الروحانية والطبيعية  
 والمواطن والاقوات وتوابعها كالاحوال والامزجة والصفات  
 الجزئية وما اقتضاه حكم الاوامر الربانية المودعة بالوحي الاول  
 الالهي في الصور العلوية وارواح اهلها والموكلين بها فيظن  
 لاختلاف الآثار ان التجليات متعددة بالاصالة في نفس الامر  
 وليس كذلك . .

ثم نرجع ونقول فاختلف للوجبات المذكورة اهل العقل  
 النظرى في موجبات عقولهم ومقتضيات افكارهم وفي نتائجها  
 واضطربت آراؤهم فما هو صواب عند شخص هو عند غيره خطأ  
 وما هو دليل عند البعض هو عند آخرين شبهة فلم يتفقوا في الحكم  
 على شئ بامر واحد فالحق بالنسبة الى كل ناظر هو ما استصوبه  
 ورجحه واطمان به وليس تطرق الاشكال ظاهر في دليل يوجب الحزم  
 بفساده وعدم صحة ما قصد اثباته بذلك الدليل في نفس الامر لانا  
 نجد امورا كثيرة لا يتأتى لنا افامة برهان على صحتها مع انه لا شك

في حقيقتها عندنا وعند كثير من المتسكين بالادلة النظرية وغيرهم  
ورأينا ايضا امورا كثيرة قررت بالبراهين قد جزم بصحتها قوم  
بعد عجزهم وعجز من حضرهم من اهل زمانهم عن العثور على ما في  
مقدمات تلك البراهين من الخلل والفساد ولم يجدوا شكاً يقدر  
فيها فظنوها براهين جلية وعلوماً يتيية ثم بعد مدة من الزمان  
تفطنوا هم او من أتى بعدهم لادراك خلل في بعض تلك المقدمات  
او كلها واظهروا وجه الغلط فيها والفساد واتدح لهم من  
الاشكالات ما يوهن تلك البراهين ويزيفها ، ثم ان الكلام في  
الاشكالات القاذحة هل هي شبهة او امور صحيحة كالكلام  
في تلك البراهين والحال في القادحين كالحال في المثبتين السابقين  
فان قوى الناظرين في تلك البراهين والواقفين عليها متفاوتة كما  
بيننا ولما ذكرنا ولحكم يحدث او يتوقع من بعض الناظرين في تلك  
الادلة بما يزييفها بعد الزمان الطويل مع خفاء العيب على المتأملين  
لها والمتسكين بها قبل تلك المدة المديدة واذا جاز الغلط على  
بعض الناس من هذا الوجه جاز على الكل مثله ولولا الغلط  
والعثور عليه واطمئنان البعض بما لا يخلو عن الغلط وبما لا يؤمن  
الغلط فيه وان تأخر ادراكه لم يقع بين اهل العلم خلاف في  
الاديان والمذاهب وغيرها فهذا من جملة الاسباب المشار اليها  
ثم نقول وليس الأخذ بما اطمأنت به بعض الناظرين  
واستصوبه وصححه في زعمه باولى من الاخذ بقول مخالفه وترجيح

رأيه والجمع بين القولين او الاقوال المتناقضة غير ممكن لكون  
 احد القولين مثلاً يقتضى اثبات ما يقتضى الآخر نفيه فاستحال  
 التوفيق بينهما والقول بهما معا وترجيح احدهما على الآخر ان كان  
 برهان ثابت عند المرجح فالحال فيه ( كالحال فيه ) . والكلام  
 كالكلام والحال فيما مروا ان لم يكن برهان كان ترجيحاً من  
 غير مرجح يعتبر ترجيحه فتعذر اذا وجد ان اليقين وحصول الجزم  
 التام بتأنيج الافكار والادلة النظرية ومع ان الامر كما بينا فان  
 كثيراً من الناس الذين يزعمون انهم اهل نظر ودليل بعد تسليمهم  
 لما ذكرنا يجدون في انفسهم جزماً بامور كثيرة لا يستطيعون ان  
 يشككوا انفسهم فيها قد سكنوا اليها واطمأنوا بها وحالهم فيها  
 كحال اهل الاذواق ومن وجه كحال اهل الوهم مع العقل في  
 تسليم المقدمات والتوقف في النتيجة ولهذا الامر سرخفي ربما  
 الوح به فيما بعد ان شاء الله تعالى .

واما القانون الفكرى المرجوع اليه عند اهل الفكر فهم  
 مختلفون فيه ايضا من وجوه ، احدها في بعض القرائن وكونها  
 منتجة عند البعض وعتيمة عند غيرهم ، وثانيها في حكمهم على بعض  
 ما لا يلزم عن القضايا بانه لازم ، وثالثها اختلافهم في الحاجة الى  
 القانون والاستغناء عنه من حيث ان الجزء النظرى منه ينتهى الى  
 البدئى ومن حيث ان الفطرة السليمة كافية في اكتساب العلوم  
 ومغنية عن القانون ولهم فيما ذكرنا اختلاف كثير لسانم يشتمل

بايراده اذغرضنا التيسية والتلويح و آخر ما تمسك به المشتون منفعة  
الاولوية والاحتمال فقالوا انا نجد الغلط الكثير من الناس في كثير  
من الامور وجدنا محققا مع احتمال وقوعه ايضا فيما بعد فاستغناء  
الاقل عنه لاينا في احتياج الكثير اليه فاما الاولوية فاحتجوا بها  
جوابا لمن قال لهم .

قد اعترقتم بان القانون ينقسم الى ضرورى ونظري وان الجزء  
النظري مستفاد من الضرورى فالضرورى ان كفى في اكتساب  
العلوم في هذا القانون كفى في سائر العلوم والا فتنقر الجزء الكسبي  
منه الى قانون آخر فقالوا الاحاطة بجميع الطرق اصون من الغلط  
فتقع الحاجة اليه من هذا الوجه عملا بالاحوط واصابة بعض الناس  
في افكاره لسلامة فطرته في كثير من الامور وبعضهم مطلما في  
جميعها بتأييد آلهي خص به دون كسب لاينا في احتياج الغير اليه  
ونظير هذا الشاعر بالطبع وبالعرض والبدوى المستغنى عن النحو  
بالنسبة الى الحضري المتعرب .

ونحن نتول بلسان اهل التحقيق ان التليل الذي قد اعترقتم  
باستغناؤه عن ميزانكم لسلامة فطرته وذكائه نسبته الى المؤهلين  
للتلقى من جناب الحق والاعتراف من بحر جوده والاطلاع على  
اسرار وجوده في القلة وقصور الاستعداد نسبة الكثير المحتاج  
الى الميزان فاهل الله هم التليل من التليل ثم ان العمدة عندهم في  
الاقيسة البرهان وهوانى ولى وروح البرهان وقطبه هو الحد الاوسط

واعترفوا بأنه غير مكتسب برهان وأنه من باب التصور لا التصديق  
 فيحصل مما ذكرنا ان الميزان احد جزئيه غير مكتسب وان  
 المكتسب منه انما يحصل بغير المكتسب وان روح البرهان الذي  
 هو عمدة الامر والاصل الذي يتوقف تحصيل العلم المحقق عليه في  
 زعمهم غير مكتسب وان من الاشياء ما لا يتنم على صحتها وفسادها  
 برهان سالم من المعارضة بل يتوجه عليه اشكال يعترف به الخصم  
 ومع ذلك فلا يستطيع ان يشكك نفسه في صحة ذلك الامر وهو جماعة  
 كثيرة سواء وهذا حال اهل الاذواق ومذهبهم حيث يتولون  
 ان العلم الصحيح هو هوب غير مكتسب واما المتحصل لنا بطريق  
 التلقي من جانب الحق وان لم يتم عليه البرهان النظري فانه  
 لا يشككنا فيه مشكك ولا ريب عندنا فيه ولا تردد ويوافقنا عليه  
 مشاركون من اهل الاذواق واتم فلا يوافق بعضهم بعضا الاتصور  
 بعضهم عن ادراك الخلل الحاصل في مقدمات البراهين التي اقيمت  
 لاثبات المطالب التي هي محل الموافقة على ما بينا سره في هذا  
 التمهيد، وفي الجملة قد بين ان غاية كل احد في ما يطعن اليه من  
 العلوم هو ما حصل في ذوقه دون دليل كسبي انه الحق فسكن اليه  
 وحكم بصحته هو ومن ناسبه في نظره وشاركه في اصل مأخذه وما  
 يستند اليه ذلك الامر الذي هو متعلق اطمئناؤه وبقي هل ذلك  
 الامر المسكون اليه والمحكوم بصحته هو في نفسه صحيح على نحو ما  
 اعتقد فيه من حاله ما ذكرناه ام لا، ذلك لا يعلم الا بكشف محقق

واخبار الحق فقد بان ان العلم اليقيني الذي لا ريب فيه يسر اقتناصه  
بالتمانون الفكري والبرهان النظري هذا مع ان الامور المثبتة  
بالبراهين على تقدير صحتها في نفس الامر وسلامتها في زعم المتمسك  
بها بالنسبة الى الامور المحتملة والمتوقف فيها لعدم انتظار البرهان  
على صحتها وفسادها يسيرة جدا واذا كان الامر كذلك فالظفر  
بمعرفة الاشياء من طريق البرهان وحده اما متعذر مطلقا او في  
اكثر الامور.

ولما اتضح لاهل البصائر والعقول السليمة ان لتحصيل  
المعرفة الصحيحة طريقين طريق البرهان بالنظر والاستدلال  
وطريق العيان الحاصل لدى الكشف بتصفية الباطن والالتجاء  
الى الحق والحال في المرتبة النظرية فقد استبان مما اسلفنا فتعين  
الطريق الآخر وهو التوجه الى الحق بالتمرية والافتقار التام  
وتفريغ القلب بالكلية من سائر التعلقات الكونية والعلوم  
والتموانين ولما تعذر استقلال الانسان بذلك في اول الامر وجب  
عليه اتباع من سبقه بالاطلاع والكمل من سالكى طريقه سبحانه  
ممن خاض لجة الوصول وفاز بيل البقية والمأمول كالرسل صلوات  
الله عليهم الذين جعلهم الحق تعالى تراجمة امره وارادته ومظاهر علمه  
وعنايته ومن كملت وراثته منهم علما وحالا ومقاما عساه سبحانه  
يجود بنور كاشف ينلهم الاشياء كما هي كما فعل ذلك بهم وبتباعهم  
من اهل عنايته والمهادين المهتدين من بريته ولهذا المتام اصول حجة



ونكت مهمة اشير اليها فيما بعد وعند الكلام على سر الهداية حين الوصول الى قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) حسب ما يقدر الحق ذكره ان شاء الله تعالى .

## وصل من هذا الاصل

اعلم ان لكل حقيقة من الحقائق المجردة البسيطة المتظهرة التي تعين الموارد والمتعينة بها سواء كانت من الحقائق الكونية او مما ينسب الى الحق بطريق الاسمية والوصفية ونحوها لوازم وصفات ووجوها وخواصا وتلك الصفات وما ذكر من احكام الحقائق ونسبها فبعضها خواص ولوازم قريبة وبعضها بعيدة فكل طالب معرفة حقيقة ما كانت لا بد وان يكون بينه وبينها مناسبة من وجه ومغايرة من وجه فحكم المغايرة يؤذن بالافتقار للمقتضى للطلب وحكم المناسبة يقتضى الشعور بما يراد معرفته والانسان من حيث جميعه مغاير لكل فرد من افراد الالعيان الكونية ومن حيث كونه نسخة من مجموع الحقائق الكونية والاسمائية يناسب الجميع فتى طلب معرفة شئ فانما يطلبه بالامر المناسب لذلك الشئ منه لا بما يغايره اذ لو انتفت المناسبة من كل وجه لاستحال الطلب اذا المجهول مطلقا لا يكون مطلوبا كما ان ثبوت المناسبة ايضا من كل وجه يقتضى الحصول الماتى للطلب لاستحالة طلب الحاصل وانما حصول الشعور ببعض الصفات والعوارض من جهة المناسبة هو الباعث على طلب معرفة الحقيقة

التي هي اصل تلك الصفة المشعور بها او لا فطلب النفس ان تتدرج  
 من هذه الصفة المطلوبة او اللازم او العارض وتوصل بها الى  
 معرفة الحقيقة التي هي اصلها وغيرها من الخواص والعوارض  
 المضافة الى تلك الحقيقة فتركيب الاقيسة والمقدمات طريق تصل  
 بها نفس الطالب بنظره الفكري الى معرفة ما يتصددرا كنه من  
 الحقائق فقد تصل اليه بعد تعدى مراتب صفاته وخواصه ولو ازمه  
 تعديا علميا وقد لا يتدركه ذلك اما بضعف قوة نظره وقصور ادراكه  
 المشار الى سره فيما بعد او لموانع اخرى يعلمها الحق ومن شاء من عباده  
 اوضحها اقامة كل طائفة في مرتبة معينة لتعبر المراتب باربابها  
 لينتظم شمل مرتبة الالهوية كما قيل .

### بيت

على حسب الاسماء تجزى امورهم وحكمة وصف الذات للحكم اجرت  
 وغاية مثل هذا ان يتعدى من معرفة خاصة الشيء او صفته  
 او لازمه البعيد او القريب الى صفة او لازم آخر له ايضا وقد تكون  
 الصفة التي تنتهي اليها معرفته من تلك الحقيقة اقرب نسبة من  
 المشعور بها او لا المثيرة للطلب وقد يكون البعد على تلك المناسبة  
 الثابتة بينه وبين ما يريد معرفته وبحسب حكم تلك المناسبة  
 في القوة والضعف وما قدره الحق له فتى انتهت قوة نظره بحكم  
 المناسبة الى بعض الصفات او الخواص ولم ينفذ منها متعديا الى كنه  
 حقيقة الامر فانه يطمئن بما حصل له من معرفة تلك الحقيقة بحسب

نسبة تلك الصفة منها ومن حيث هي وبحسب مناسبة هذا الطالب معرفتها منها ويؤمن انه قد بلغ الناية وانه احاط علما بتلك الحقيقة وهو في نفس الامر لم يعرفها الا من وجه واحد من حيث تلك الصفة الواحدة او العارض او الخاصة او اللازم وينبث غيره لطلب معرفة تلك الحقيقة ايضا بجاذب مناسبة خفية بينه وبينها من حيث صفة اخرى او خاصة او لازم فيبحث ويفحص ويركب الاقيسة والمقدمات ساعيا في التحصيل حتى يتهمى مثلا الى تلك الصفة الاخرى فيعرف تلك الحقيقة من وجه آخر بحسب الصفة التي كانت متهمى معرفته من تلك الحقيقة فيحكم على انية الحقيقة بما تتضمنه تلك الصفة وذلك الوجه زاعما انه قد عرف كنه الحقيقة التي قصد معرفتها معرفة تامة احاطية وهو غايط في نفس الامر وهكذا الثالث والرابع فصاعدا فيختلف حكم الناظرين في الامر الواحد باختلاف الصفات والخواص والاعراض التي هي متعلقات مداركهم ومتهاها من ذلك الامر الذي قصدوا معرفة كنهه والمعرفة اياه والميزة له عندهم فتعلق ادراك طائفة يخالف متعلق ادراك الطائفة الاخرى كما ذكر ، ولما مرينا انه فاختلف تعريفهم لذلك الامر الواحد وتحديددهم له وتسميتهم اياه وتعبيرهم عنه وموجب ذلك ما سبق ذكره وكون المدرك به ايضا وهو الفكر قوة جزئية من بعض قوى الروح الانسانية فلا يمكنه ان يدرك الاجزئيا مثله لما ثبت عند المحققين من اهل الله واهل العقول السليمة ان الشيء

لا يدرك بما ينايره في الحقيقة ولا يؤثر شيء فيما يضافه وينافيه من الوجه المضاد والمنا في كما ستقف على اصل ذلك وسره عن قريب ان شاء الله تعالى فتدبر هذه القواعد وتفهمها تعرف كثيرا من سرائع اختلاف الخلق في الله اهل الحجاب واكثر اهل الاطلاع والشهود وتعرف ايضا سبب اختلاف الناس في معلوما تهم كانت ما كانت .

ثم نرجع وتقول ولما كانت القوة الفكرية صفة من صفات الروح وخاصة من خواصه ادركت صفة مثلها ومن حيث ان القوى الروحانية عند المحققين لا تتاير الروح صح ان نسلم للتأخر انه قد عرف حقيقة ما ولكن من الوجه الذي يرتبط بتلك الصفة التي هي منتهى نثره ومعرفته ومتعلقهما وترتبط الصفة بها كما مر يانه .

وقد ذهب الرئيس ابن سينا الذي هو استاذ اهل النظر ومقتدا هم عند عشوره على هذا السرا ما من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة او طريق الذوق كما يوصى اليه في مواضع من كلامه الى انه ليس في قدرة البشر الوقوف على حقائق الاشياء بل غاية الانسان ان يدرك خواص الاشياء واوازمها وعوارضها ومثل في تقرير ذلك امثلة جليلة محققة وبين المقصود بيان منصف خير وسيما فيما يرجع الى معرفة الحق جل جلاله وذلك في اواخر امره بخلاف المشهور عنه في اوائل كلامه ولولا التزامي باني لا اقل في هذا الكتاب كلام احد وسيما اهل الفكر ونئلة

التفاسير لا وردت. ذلك الفصل هنا استيفاء للحجة على المجادلين المنكرين منهم عليهم بلسان مقامهم ولكن اضربت عنه للالتزام المذكور ولأن غاية ذلك بيان قصور القوة الانسانية من حيث فكرها عن ادراك حقائق الاشياء وقد سبق في اول هذا التمهيد ما يستدل به الليب على هذا الامر المشار اليه وعلته وسببه وغير ذلك من الاسرار المتعلقة بهذا الباب وسنزيد في بيان ذلك ان شاء الله تعالى .

فنعول كل ما تتعلق به المدارك العقلية والذهنية الخيالية والحسية جمعا وفرادى فليس بامر زائد على حقائق مجردة بسيطة تألفت بوجود واحد غير منقسم وظهرت لنفسها لكن بعضها في الظهور والحكم والحيلة والتعلق تابع للبعض فتسمى المتبوعة لما ذكرنا من التقدم حقائق وعلاا ووسائط بين الحق وما يتبعها في الوجود وما ذكرنا وتسمى التابعة خواص ولوازم وعوارض وصفاتا واحوالا ونسبا ومعلولات ومشروطات ونحو ذلك، ومتى اعتبرت هذه الحقائق مجردة عن الوجود وعن ارتباط بعضها ببعض ولم يكن شيء منها مضافا الى شيء اصلا خلت عن كل اسم وصفة ونعت وصورة وحكم خلوا بالفعل لا بالقوة فثبتت النعت والاسم والوصف بالتركيب والبساطة والظهور والخفاء والادراك والمدركية والكسبية والجزئية والتبعية والمتبوعة وغير ذلك مما نبهنا عليه وما لم نذكره للحقائق المجردة انما يصح

ويبدو بانسحاب الحكم الوجودي عليها أولا ولكن من حيث  
 تعيين الوجود بالظهور في مرتبة ما وبحسبها اوفى مراتب كما ستزيد  
 في بيان ذلك ان شاء الله تعالى وبارتباط احكام بعضها ببعض  
 وظهور اثر بعضها بالوجود في البعض ثانيا فاعلم ذلك فالتعقل  
 والشهود الاول الجلي للحقائق المتبوعة يفيد معرفة كونها معاني  
 مجردة من شأنها اذا تعقلت متبوعة ومحيطة ان تتبل صوراً متى  
 وتقترب بها لما نسبة ذاتية بينها وبين الصور القابلة لها ولا ثارها  
 والمقتربة بها وهذه المناسبة هي حكم الاصل الجامع بينها والمشتمل  
 عليها وقد سبقت الاشارة اليها والتعقل والشهود الاول الجلي  
 للحقائق التابعة يفيد معرفة كونها حقائق مجردة لاحكام لها ولا اسم  
 ولا نعت ايضاً ولكن من شأنها انها متى ظهرت في الوجود البني  
 تكون اعراضاً للجواهر والحقائق المتقدمة المتبوعة وصوراً ووصفاً  
 ولوازم ونحو ذلك .

والصورة عبارة عما لاتعقل تلك الحقائق الاول ولا تظهر  
 الابهام وهي اعنى الصورة ايضاً اسم مشترك يطلق على حقيقة كل  
 شيء جوهر كان او عرضاً او ما كان وعلى نفس النوع والشكل  
 والتخطيط ايضاً حتى يقال لهيئة الاجتماع صورة كصورة الصف  
 والعسكر ويتال صورة للنظام المستحفظ كالشرية ومثولية الصورة  
 في نفسها حقيقة مجردة كسائر الحقائق واذا عرفت هذا في الصور  
 المشهورة على الانحاء المعهودة فاعرف مثله في المسمى مظهر الهيا

فان التعريف الذى اشرت اليه يعم كل ما لا تظهر الحقائق الغيبية من حيث هي غيب الابه وقد استبان لك من هذه القاعدة ان تأملتها حق التأمل ان الظهور والاجتماع والايجاد والاظهار والاقتران والتوقف والمناسبة والتقدم والتأخر والهيئة والجوهرية والعرضية والصورية وكون الشئ مظهرا او ظاهرا او متبوعا او تابعا ونحو ذلك كلها معان مجردة ونسب معقولة وبارتباط بعضها ببعض وتألفها بالوجود الواحد الذى ظهرت به لها كما قلنا يظهر للبعض على البعض تفاوت فى الحيلة والتعلق والحكم والتقدم والتأخر بحسب النسب المسماة فعلا وانفعا لا وتأثيرا وتأثرا وتسمية ومتبوعية وصفة وموصوفية ولزومية وملزومية ونحو ذلك مما ذكر ولكن وجود الجميع وبقاؤه انما يحصل بسريان حكم الجمع الاحدى الوجودى الالهى المظهر لها والظاهرة الحكم فى حضرته بسر امره وارادته.

وبعد ان تقرر هذا فاعلم ان معرفة حقائق الاشياء من حيث بساطتها وتجردها فى الحضرة العلمية الآتى حديثها متعذر وذلك لتعذر ادراكنا شيئا من حيث احديتنا اذ لا تخلو من احكام الكثرة اصلا وانما لانعلم شيئا من حيث حقائقنا المجردة ولا من حيث وجودنا بحسب بل من حيث اتصاف اعياننا بالوجود وقيام الحياة بنا والعلم وارتفاع الموانع الخائلة بيننا وبين الشئ الذى نروم ادراكه بحيث يكون مستعدا لان يدرك فهذا اقل ما يتوقف معرفتنا عليه

وهذه جمية كثرة وحقائق الاشياء في مقام تجردها وحدانية بسيطة  
والواحد والبسيط لا يدركه الا واحد وبسيط كما او مات اليه من  
من قبل وعلى ما سيوضح سره عن قريب ان شاء الله تعالى فلم نعلم من  
الاشياء الا صفاتها واعراضها من حيث هي صفات ولوازم لشيء ما  
لا من حيث حقائقها المجردة اذ لو ادركنا شيئا من حيث حقيقته  
لا باعتبار صفة له او خاصة او عارض او لازم بلجاز ادراك مثله فان الحقائق  
من حيث هي حقائق متماثلة وما جاز على احد من المثليين جاز على  
الآخر والمعرفة الاجمالية المتعلقة بحقائق الاشياء لم تحصل الا بعد تعلقها  
من كونها متعينة بما تعينت به من الصفات او الخواص او العوارض  
كما عرفنا الصفة من حيث تعينها بمفهوم كونها صفة لموصوف ما  
فاما كنه الحقائق من حيث تجردها فالعلم بها متعذر الا من الوجه الخاص  
بارتفاع حكم النسب والصفات الكونية التقيدية من المعارف حال  
تحققه بمقام (كنت سمعه وبصره) وبالمرتبة التي فوقها المجاوزة لها  
الخاصة بمرتب الفرائض كما سنومى الى سر ذلك ان شاء الله تعالى  
ولهذا السر الذي نهت على بعض احكامه اسرار اخر غامضة جدا  
يمسر تفهيمها وتوصيلها، احدها حكم تجلي الحق سارى في حقائق  
الممكنات الذي اشار شيخنا الامام الاكمل رضى الله عنه الى خاصة  
من خواصه تتعلق بما كفا فيه وذلك في قصيدة الهية يناجى فيها ربه  
يقول في اثائها • بيت

ولست ادرك في شيء حقيقته وكيف ادركه وانتو فيه



فلما وقف المؤهلون للتلقى من الجنب الألهى المتعلى على مرتبة  
الأكوان والوسائط على هذه المقدمات والمنازل وتعدوا بجذبات  
العناية الآلهية ما فيها من الحجب والمعاهد شهدوا في أول أمرهم  
ببصائرهم أن صورة العالم مثال لعالم المعاني والحقائق فعملوا أن كل  
فرد فرد من أفراد صورته مظهر ومثال لحقيقة معنوية غيبية وأن نسبة  
أعضاء الإنسان الذي هو النسخة الجامعة إلى قواه الباطنة نسبة  
صور العالم إلى حقائقه الباطنة والحكم كالحكم فحال بصر الإنسان  
بالنسبة إلى المبصرات كحال البصيرة بالنسبة إلى المعقولات المعنوية  
والمعلومات الغيبية ولما عجز البصر عن إدراك المبصرات الحقيقية  
مثل الذرات والهباآت ونحوها وعن المبصرات العالية كوسط  
فرص الشمس عند كمال نوره فإنه يتخيل فيه سواد العجزه عن  
إدراكه مع أننا نعلم أن الوسط منبع الأنوار والاشعة ظهر أن تعلق  
الإدراك البصري بما في طرفي الإفراط والتفريط من الخفاء التام  
والتأهور التام متمذر كما هو الأمر في النور المحض والظلمة المحضة  
في كونها حجابين وأن بالمتوسط بينهما الناتج منهما وهو الضياء  
تحصل الفائدة كما ستعرفه إن شاء الله تعالى .

فكذلك القول والبصائر إنما تدرك المعقولات والمعلومات  
المتوسطة في الحقايرة والعلو وتعجز عن المعقولات الحقيقية مثل  
مراتب الأمزجة والتغيرات الجزئية على التعيين والتفصيل كالتماء  
والذبول في كل آن عن إدراك الحقائق العالية الفاهرة أيضا مثل

ذات الحق جل وتعالى وحقائق اسمائه وصفاته الابال الله كما ذكرنا  
ورأوا ايضا ان من الاشياء ما تعذر عليهم ادراكه للبعد المفرط  
كحركة الحيوان الصغير من المسافة البعيدة وكحركة جرم الشمس  
والكواكب في كل آن وهكذا الامر في القرب المفرط فان الهواء  
لاتصاله بالحدقة يتعذر (١) وكنفس الحدقة هذا في باب المبصرات  
وفي باب المعقولات والبصائر كالنفس التي هي المدركة من الانسان  
واقرب الاشياء نسبة اليه فيدرك الانسان غيره ولا يدرك نفسه  
وحقيقته فتحقق بهذا الطريق ايضا عجز البصائر والابصار عن ادراك  
الخطائق الوجودية الالهية والكونية وما تشتمل عليه من المعاني  
والاسرار وظهر ان العلم الصحيح لا يحصل بالكسب والعمل  
ولا تستعمل القوى البشرية بتحصيله مالم تجد الحق بالفيض الافدس  
الغيبى والامداد بالتجلي التورى العلمى الذاتى الآتى حديثه لكن  
قبول التجلى يتوقف على استعداد مثبت للنسبة بين المتجلى والمتجلى  
له حتى يصح الارتباط الذى يتوقف عليه الاثر، فان لكل تجلى فى كل  
متجلى له حكما واثرا وصورة لاحالة اولها الحال الشهودى الذى  
يتضمنه العلم الذوقى المحقق هذا مع ان نفس المتجلى من حيث تعينه  
وظهوره من الغيب المطلق الذاتى هو تأثير الهى متعين من حضرة  
الذات فى مرتبة المتجلى له اذ هو المعين والمخصص فافهم، والاثـر  
من كل مؤثر فى كل مؤثر فيه لا يصح بدون الارتباط والارتباط  
لا يكون الا بمسببة والمسببة نسبة معنوية لا تعقل الا بين المتناسبين

ولا خلاف بين سائر المحققين من أهل الشرائع والأذواق والمقولات السليمة أن حقيقة الحق سبحانه مجهولة لا يحيط بها علم أحد سواه لعدم المناسبة بين الحق من حيث ذاته وبين خلقه إذ لو ثبت المناسبة من وجه لكان الحق من ذلك الوجه مشابها للخلق مع امتيازهم بما عدا ذلك الوجه وما به الاشتراك غير ما به الامتياز فيلزم التركيب المؤذن بالفقر والامكان المنافي للغنى والاحدية ولكان الخلق أيضا مع كونه ممكنا بالذات ومخلوقا مماثلا للحق من وجه لأن من مائل شيئا فقد ماثله ذلك الشيء والحق الواحد الغنى الذي ليس كمثله شيء يتعالى عن كل هذا وسواه مما لا يليق به ومع صحة ما ذكرنا من الأمر المتفق عليه فإن تأثير الحق في الخلق غير مشكوك فيه فاشكل الجمع بين الأمرين وعز الإطلاع المحقق على الأمر الكاشف لهذا السر مع أن جمهور الناس يتناون أنه في غاية الجلاء والوضوح وليس كذلك وأنا المانع لك ببعض أسرار الله تعالى .

فأقول إذا شاء الحق سبحانه وتعالى أن يطالع على هذا الأمر بعض عباده عرفهم أولا بسرائر ذاتة الغنية عن العالمين بالالوهية وما تبعها من الأسماء والصفات والنعوت ثم أراهم ارتباطها بالأمور وأوقفهم على سر التضييف المنبه على توقف كل واحد من المتضايفين على الآخر وجودا وتقديرًا فظهر لهم وجهه وأمن وجوه المناسبة ثم نعت الالوهية بالوحدانية الثابتة عقلا وشرعا ووجدوها

نسبة متمولة لآعين لها في الوجود فشهدوا وجهها آخر من وجوه  
 المناسبة وعرفهم ايضا ان لكل موجود سواء كان مركبا من  
 اجزاء كثيرة او بسيطا بالنسبة احدية تخصه وان كانت احدية  
 كثرة وان الغالب والحاكم عليه في كل زمان في ظاهره وباطنه  
 حكم صفة من صفاته او حقيقة من الحقائق التي تركبت منها كثرته  
 فاما من حيث ظاهره فلغلبة احدى الكيفيات الاربع التي حدثت عن  
 اجتماعها مزاج بدنه على باقياها، واما من جهة الباطن فهو ايضا  
 كذلك لان الارادة من كل مريد في كل حال وزمان لا يكون  
 لها الا متعلق واحد والقلب في الآن الواحد لا يسع الا امرا  
 واحدا وان كان في قوته ان يسع كل شئ وارا هم ايضا احدية كل  
 شئ من حيث حقيقته المسماة ماهية وعينا ثابتة وهى عبارة عن نسبة  
 كون الشئ متعينا في علم الحق اذ لا وعلم الحق نسبة من نسب ذاته  
 او صفة ذاتية لا تفارق الموصوف كيف قلت على اختلاف  
 المذهبين فنسبة معلومية كل موجود من حيث ثبوتها في العلم  
 الآلهى لا تفارق الموصوف فظهر من هذه الوجوه المذكورة  
 مناسبات أخرى ولا سيما باعتبار عدم المغايرة لعلم الذات عند من  
 يقول به فالالوهية نسبة والمعلومية نسبة والتعين نسبة وكذا  
 الوحدة المنعوت بها والالوهية نسبة والعين الممكنة من حيث  
 تعريفها عن الوجود نسبة والتوجه الآلهى للايجاد بقول كنى ونحوه  
 نسبة والتجلى المتبني من الغيب الذاتى المطلق والمخصص بنسبة

الارادة ومتعلقها من حيث تعيينه نسبة والاشترك الوجودى نسبة وكذا العلمى فصحت المناسبة بما ذكرنا الآن وبما اسلفنا وغير ذلك مما سكتنا عنه احترازا عن الافهام القاصرة والعقول الضعيفة والآفات اللازمة لها فظهر سر الارتباط فحصل الاثر ببرابطة المناسبة بين الآله والمألوه .

ثم نقول فلما ادرك السالكون من اهل العناية ما ذكرنا ووقفوا على ما اليه اشرنا علموا ان حصول العلم الذوقى الصحيح من جهة الكشف الكامل الصريح يتوقف بعد العناية الالهية على تعطيل القوى الجزئية الظاهرة والباطنة من التصريفات التفصيلية المختلفة المقصودة لمن تنسب اليه وتفرغ المحل عن كل علم واعتقاد بل عن كل شئ ما عدا المطلوب الحق ثم الاقبال عليه على ما يعلم نفسه بتوجه كل جمل مقدس عن سائر التعينات العادية والاعتقادية والاستحسانات التقليدية والتعشقات النسبية على اختلاف متعلقاتها الكونية وغيرها مع توحيد العزيمة والجمعية والاخلاص التام والمواظبة على هذا الحال على الدوام اوفى اكثر الاوقات دون فترة ولا تقسم خاطر ولا تشتت عزيمة فحيثئذ تتم المناسبة بين النفس وبين الغيب الالهى وحضرة القدس الذى هو ينبوع الوجود ومعدن التجليات الاسمائية الواصلة الى كل موجود والمتعينة المتعددة فى مرتبة كل متجلى له وبحسبه لايحسب المتجلى الواحد المطلق سبحانه وتعالى شأنه ولكن لهذه التجليات واحكامها

واحكامها وكيفية قبولها وتلقى آثارها وما يظهر منها وبها في القوابل اسرار جلية لا يسع الوقت لذكر تفاصيلها وانما اذكر على سبيل الاجمال والتنبيه ما يستدعي هذا الموضع والمقام العلمى الذى نحن بصدد بيان مراتبه واسراره ذكره ان شاء الله تعالى .

### وصل من هذا الاصل

اعلم ان امداد الحق وتجلياته واصل الى العالم في كل نفس وبالتحقيق الا تم لبس الاتجلى واحدا يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها تعينات فيلحقه لذلك التعدد والنعوت المختلفة والاسماء والصفات لان الامر في نفسه متعدد او وروده طار ومتجدد وانما التقدم والتأخر وغيرهما من احوال الممكنات التى توهم التجدد والطريان والتقييد والتغير ونحو ذلك كالحال في التعدد والا فالامر اجل من ان ينحصر في اطلاق او تقييد او اسم او صفة او نقصان او مزيد، وهذا التجلى الاحدى المشار اليه والآتى حديثه من بعد ليس غير النور الوجودى ولا يصل من الحق الى الممكنات بعد الاتصاف بالوجود وقبله غير ذلك وما سواه فانما هو احكام الممكنات وآثارها تتصل من بعضها ببعض حال الظهور بالتجلى الوجودى الواحد فى المذكورة ولما لم يكن الوجود ذاتيا لسوى الحق بل مستفادا من تجليه افتقر العالم فى بقاءه الى الامداد الوجودى الاحدى مع الآفات دون فترة ولا انقطاع اذ لو انقطع الامداد المذكور طرفه عين لفنى العالم دفعة واحدة فان الحكم العدى امر

لازم للممكن والوجود عارض له من موجدته .

ثم نقول ولا يخلو السالك في كل حين من ان يكون الغالب عليه حكم التفرقة او الجمع الواحداني النعت كما انه لا يخلو ايضا فيما يتقام فيه من الاحوال من غلبة حكم احدى صفاته على احكام باقيها كما ينشأ فان كان في حال تفرقة واعنى بالتفرقة ههنا عدم خلو الباطن من الاحكام الكونية وشوائب التعلات فان التجلي عند وروده عليه يتلبس بحكم الصفة الحاكمة على القلب ويصنع بحكم الكثرة المستولية عليه ثم يسرى الامر بسر الارتباط في سائر الصفات النفسانية والقوى البدنية سريان احكام الصفات المذكورة فيما يصدر عن الانسان من الافعال والآثار حتى في اولاده واعماله وعباداته التابعة لبيته وحضوره العلمى والتأنيج الحاصلة من ذلك كله عاجلا وآجلا ونذكر قوله صلى الله عليه وسلم ( الولد سر لآيئه ) والرضاع بغير الطباع وذلك مما اتضح عند اولى البصائر والالباب فلم يختلفوا فيه وكانصباغ للنور العديم للون بالوان . ما يشرق عليه من الزجاج فتكثر صفات التجلي بحسب ما يشرق ويمر عليه ويتصل به من صفات المتجلي له وقواه حتى يفد فيه امر الحق اللازم لذلك التجلي فاذا انتهى السالك الى الغاية التى حدها الحق وساءها انسلخ عن التجلي حكم تلك الصفات الكونية فيعود عودا مهنيا الى حضرة الغيب بتفصيل يطول وصفه بل يحرم كشفه .

وهكذا حكم التجليات الالهية مع اكثر العالم فيما هم فيه فان اوامر الحق الارادية الذاتية تنفذ فيهم وهم لا يشعرون بسر موردها ومصدرها فان كان المتجلى له في حال جمع متوحد مع الثرى عن احكام التعلات الكونية على نحو ما مر ذكره فان اول ما يشرق نور التجلى على قلبه الواحد انى النعت التام التجلى المعقول عن صدد الاكوان والعلائق توحدت احكام الاحديات الكلية المتشعبة من الاحدية الاصلية فى المراتب التى اشتملت عليها ذاته لحكم احدية عينه الثابتة واحدية التجلى الاول الذى ظهر به عينه له وبهذه الاحدية من حيث التجلى المذكور قبل العبد الامداد الالهى الذى كان به بقاؤه الى ساعته تلك ولكن بحسب الامر الغالب عليه واحدية الصفة الحاكمة عليه حين التجلى الثانى الحاصل لدى الفتح بل المنتج له فالذى للعين الثابتة فى التجلى الاول تقيده بصفة التعيين فقط والذى للصفة الغالبة الوجودية صبغ التجلى بعد تعيينه بوصف خاص يفيد حكما معينا او احكاما شتى كما سبق التنبيه عليه فاذا حصل التوحيد المذكور اندرجت تلك الاحكام المتعددة المنسوبة الى الاحديات والمتفرعة منها فى الاصل الجامع لها فانصبغ المحل والصفة الحاكمة بحكم التجلى الاحدى الجمعى ثم ينصبغ التجلى بحكم المحل .

ثم اشرق ذلك النور على الصفات والقوى وسرى حكمه فيها فتكتسى حاشئ سائر حقائق ذات المتجلى له وصفاته حكم ذلك



التجلى الواحدانى ويتصبع به انصباغا يوجب اضمحلال احكام تلك  
الكثرة واخفاؤها دون زوالها بالكلية لاستحالة ذلك ثم لا يخلو ما  
ان يتعين التجلى بحسب مرتبة الاسم الظاهر وبحسب مرتبة الاسم  
الباطن وبحسب مرتبة الاسم الجامع لانحصار كليات مراتب  
التجلى فيما ذكرنا فان اختص بالاسم الظاهر وكان التجلى فى عالم  
الشهادة افاد المتجلى له رؤية الحق فى كل شىء رؤية حال فظهر سر حكم  
التوحيد فى مرتبة طبيعته وقواها الحسية والخيالية ولم يزهد فى شىء  
من الموجودات وان اختص بالاسم الباطن وكان ادراك المتجلى له  
ما ادركه بعالم غيبه وفيه افادة معرفة احادية الوجود وفيه عن  
سوى الحق دون حال وظهر سر التوحيد والمعرفة اللازمة له فى  
مرتبة عقله وزهد فى الموجودات الظاهرة وصاق عن كل كثرة  
وحكمها وان اختص التجلى بالاسم الجامع وادركه المدرك من  
حيث مرتبة الوسطى الجامعة بين الغيب والشهادة وفيها استشرف  
على الطرفين وفاز بالجمع بين الحسنين ولهذا المقام احكام متداخلة  
واسرار غامضة يفضى شرحها الى بسط وتطويل فاضربت من ذكرها  
طلبا للابحاز والله ولى الهداية .

ثم نقول وهذه التجليات هى تجليات الاسماء فان لم يفلب على  
قلب المنجلى له حكم صفة على التعمين وتطهر عن سائر التعلقات بالكلية  
حتى عن التوجه الى الحق باعتقاد خاص او الالتجاء اليه من حيث اسم  
مخصوص او مرتبة وحضرة معينة فان التجلى حيث يظهر بحسب

احدية الجمع الذاتى فتشرق شمس الذات على مرآة حقيقة القلب من حيث احدية جمع القلب ايضا وهى الصفة التى صبح بها للقلب الانسانى مقام المضاهاة وان يتسع لانطباع التجلى الذاتى الذى ضاق عنه العالم الاعلى والعالم الاسفل بما اشتغلا عليه كما ورد به الاخبار الالهى بواسطة النبى صلى الله عليه وسلم بقوله « ما وسعنى ارضى ولا سمانى ووسعنى قلب عبدى المؤمن اتقى التقى » وان يكون مستوى له وظاهرا بصورته ثم تتبحر ساحة القلب بالاستواء الالهى وتتفرع جداوله بعد التبحر والتوحد بحسب نسب الاسماء علوا فى مراتب صفاته الروحانية وسفلا فى مراتب قواه الطبيعية وتحرق حينئذ اشعة شمس الذات المسماة بالسبعات متعلقات مدارك البصر وتقوم القيمة المختصة به فيقول لسان الاسم الحق لمن الملك اليوم فاذا لم يبق نسبة كونية يتأهل لها حكم وعين ودعوى اجاب الحق نفسه بنفسه فقال لله الواحد القهار فانه قهر بالحكم الآخر من تجليه الاول المستعجن فيمن حاله ما ذكرناه آنفا احكام الاكوان ودعاوى الاغيار المزايمين لمقام الربوبية والمنازين لا حدية باخفاء وكثرتهم حكمها فاذا استهلكوا تحت قهر الاحدية وصاروا كأنهم اعجاز نخل خاوية ولم تر لهم من باقية ظهر سر الاستواء الالهى الجمى الكمال على هذا القلب الانسانى فينطق لسان مرتبة المستوى بنحو ما نطق عقيب الاستواء الرحمانى فيقول له ما فى السموات وهى مرتبة العلو من صفات الانسان المذكور الذى

هو مستوى الاسم الله وصاحب مرتبة المضاهاة كما بين وما في الارض وهو مرتبة سفلة وطبيعة من حيث الاعتبار ايضا وما بينهما وهو مرتبة جمعه وما تحت الثرى وهو نتائج احكام طبيعته التي سفل عن مرتبة الطبيعة من كونها منفعة عنها اذ مرتبة المفعول تحت مرتبة الفاعل من كونه فاعلا وتم الامر، وحيث يظهر قرب الفرائض المقابل لقرب النوافل المشار اليهما في الحديثين المشهورين بكنت محمه وبصره وبتوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده ثم يتول لسان مرتبة الاسم الله الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى لا تتقلب كل صفة وقوة من صفات العبد وقواه اسما من اسماء الحق ويبقى العبد مستورا خلف حجاب غيب ربه فينشد لسان حاله حقيقة لا محازا .

### شعر

تسترت عن دهرى بنخل جناحه فمبنى ترى دهرى وليس يرانى  
فلو تسأل الايام ما اسمى مادرت واين مكاني ما درين مكاني  
لانه تنزه عن الكيف والايين وحصل في العين واحتجب من حيث  
مرتبه عن عقل كل كون وعين في مقام العزة والصون ثم يتلى عليه  
من تلك الاشارات بلسان الحال قوله تعالى (وقد منا الى ما عملوا  
من عمل) وهي الاحكام الكونية المظهرة حكم الكثرة من حيث  
ظهورها بهذا الانسان ونسبة الفعل فيها اليه (بفعلناه هباء . ثورا)  
باحدية الجمع الالهى كما مر ذكره (اصحاب الجنة) وهم اهل الستر

الالهى النبى المشار اليه (ليومئذ خير مستقرا واحسن مقبلا) و اى مقبل  
 ومستقر خير واحسن من الثبوت فى غيب الذات وستره والتحرز  
 من عبودية الاكوان والايثار وقيام الحق عنه بكل ما يريد سبحانه  
 منه ثم قال (ويوم تشقى السماء بالنعام) فالسما بلسان المقام المشار  
 اليه لمرتبة العلولا محالة والعلو فى الخفية للراتب المحكمة بالتأثير  
 فى سائر الموجودات اذا لاثر مخصوص بها وعلود رجة المؤثر على  
 درجة المؤثر فيه معلومة فالنعام هو الحكم العماى المنبه عليه فى  
 التعريفات النبوية والالهية وقد اشرت الى انسه النفس الرحمانى  
 وحضرة الجمع وانه النور الكاشف للموجودات والمحيط بها والمظهر  
 بفتح وانشقاقه تميزها العلمى النبى الازلى، لذلك اخبر سبحانه عن نفسه  
 وحكم فى آخر الامر يوم القيمة بقوله (هل ينظرون الا ان يأتهم الله  
 فى ظلل من النعام) الآية فيفصل بين الامور ويميز الخيى من الطيب  
 فظهر فى الخاتمة سر السابقة الاولى وتمت المضاهاة المفاهرة حكم الامر  
 الجامع بين الاول والاخر والباطن والظاهر فافهم •

ثم نقول ولاشك ان مرتبة هذا العبد المشار اليه وامثاله  
 من جملة المراتب الداخلة تحت الحطة العماية المذكورة فيناهر بما  
 قلنا تميز مرتبته من حيث نسبته العدمية وظلمته الامكانية من  
 مرتبة موجد برجوع الحكم الوجودى المستعار الى الحق الذى  
 هو الوجود البحت والنور الخالص وتنزل الملكة التى هى  
 مظاهر الاسماء حاملة للرسالات الذاتية فى المازل التى لها فى مقام

هذا العبد الجامع الخائز من حيث كونه نسخة ومرآة تامة صورة  
 حضرة ربه حين تقديس ربه اياه عن الظلمات البشرية والاحكام  
 الكونية فاذا استقرت الاسماء فى المنازل المذكورة وذلك باقلاب  
 صفاته وقواه اسماء وصفات الهية كما او مات اليه ترتب حيثنذ حكم  
 الآية التى تلى هذه الآيات وهى قوله تعالى (الملك يومئذ الحق للرحمن  
 وكان يوما على الكافرين) الساترين كما قلنا بكثرتهم احكام الاحدية  
 (عسيرا) فانه يعسر على الشيء ذهاب عينه ويعسر على السالك صاحب  
 هذا الحال قبل التحقق بالمقام المذكور الانسلاخ والتخلي مما قلناه  
 اشد العسر والتحقق والتخلي بما وصفنا اشد الصعوبة ولكن (عند  
 الصباح يحمد القوم السرى) جعلنا الله وسائر الاخوان من اهل هذا  
 المقام العلى وارباب هذا الحال السنى .

ثم نقول فاذا انتهى السالك الى هذا المقام المستور وتحقق  
 بامر حياه من الامور ورأى بين ربه ربه وتحقق بعكس ذلك ايضا  
 اضيف العلم والمعرفة اليه من حيث ربه لا من حيث هو ولا بحسبه  
 وكذا سائر الصفات ثم يعلم على هذا الوجه نفسه ايضا التى هى  
 اقرب الاشياء الكونية نسبة اليه ولكن بعد التحقق بمعرفة الرب  
 على النحو المشار اليه ثم يعلم ما شاء الحق ان يعلمه به من الاسماء  
 والحقائق المجردة الكلية بصفة وحدانية جامعة كلية نزيهة البتة  
 فيكون علمه بحقائق الاشياء وادراكه لها فى مرتبة كليتها حاصل  
 بالصفة الوحداية الجامعة الالهية الحاصلة لدى التحلى المذكور

الصاخب له والمذهب باحدىته حكم كثرته الكونية الامكانية  
وحكم احدياته المنبه عليها من قبل عند الكلام على سرائر  
والمناسبة فتذكر ثم يدرك احكام تلك الحقائق وخواصها واعراضها  
ولوازمها باحكام هذا التحلى الاحدى الجمعى والصفة الكلية  
المذكورة التى تهيا بها للتلبس بحكم هذا التحلى الذاتى والنور  
النبيى العلمى المشار اليه وسر ذلك وصورته ان الانسان برزخ  
بين الحضرة الالهية والكونية ونسخة جامعة لهما ولما اشتملتا  
عليه كما ذكر فليس شئ من الاشياء الا وهو مرتسم فى مرتبته التى  
هى عبارة عن جمعيته والمتعين بما اشتملت عليه نسخة وجوده  
وحوتها مرتبته فى كل وقت وحال ونشأة وموطن انما هو ما يستدعيه  
حكم المناسبة التى بينه وبين ذلك الحال والوقت والنشأة والموطن  
واهلكه كما هو سنة الحق من حيث نسبة تعلقه بالعالم وتعلق العالم به  
وقد سبقت الاشارة الى ذلك فإلم يتخلص الانسان من رتبة قيود  
الصفات الجزئية والاحكام الكونية يكون ادراكه مقيدا  
بحسب الصفة الجزئية الحاكمة عليه على الوجه المذكور فلا يدرك  
بها الا ما يتاثر بها من امثالها وما تحت حيطتها لا غير .

فاذا تجرد من احكام القيود والميول والمجاذبات الانحرافية  
الاطرافية الجزئية وانتهى الى هذا المقام الجمعى الوسطى المشار  
اليه الذى هو نقطة المسامطة الكلية ومركز الدائرة الجامعة لمراتب  
الاعتدالات كلها المعنوية والروحانية والمثالية والحسية المشار اليه

آفنا واتصف بالحال الذى شرحتة قام للحضرتين فى مقام محاذاته  
 المنوية البرزخية فواجهها بذاته كحال النقطة مع كل جزء من  
 اجزاء المحيط وقابل كل حقيقة من الحقائق الالهية والكونية بما  
 فيه منها من كونه نسخة من جلته فادرك بكل فرد من افراد نسخة  
 وجوده ما يتماثلها من الحقائق فى الحضرتين فحصل له العلم المحقق  
 بحقائق الاشياء واصولها ومبادئها لادراكها فى مقام تجريدتها  
 ثم يدركها من حيث جلته وجميعتها بجماعته وجميعته فلم يختلف عليه  
 امر ولم ينتقض عليه حال ولا حكم بخلاف من بين حاله من قبل ولولا  
 القيود الآتية ذكرها لاستمر حكم هذا الشهود وظهرت آثاره على  
 المشاهدو لكن الجمعية التامة الكمالية تمنع من ذلك لانها تتضمن  
 الاستيعاب المستلزم للظهور بكل وصف والتلبس بكل حال وحكم  
 والثبات على هذه الحالة الخاصة المذكورة وان جل يتدح فيما ذكرنا  
 من الحيلة الكمالية والاستيعاب الذى ظهر به الحق من حيث هذه  
 الصورة العامة الوجودية التامة التى هى الميزان الأتم والمنتهى  
 الاكمل الأشمل الاعم .

ثم ننول ومن نتائج هذا الذرق الشامل والكشف الكامل  
 الاستشراق على غايات المدارك الفكرية والاطلاعات النظرية وغير  
 النظرية التى لا تمتدى العوارض والصفات والخواص واللازم كما  
 سبق التنبيه عليه فيعرف صاحبه غاية ما ادرك كل فكر بفكره  
 واطلع عليه بحسه ونزله ويمر ف سبب تخطيطه الناظرين بعضهم

بعضاً وما الذي ادر كوه وما فاتهم ومن اى وجه اصابوا ومن ايه  
 اخطأوا وهكذا حاله مع اهل الاذواق الذي لم يتحقق (١) بالذوق  
 الجامع وغيرهم من اهل الاعتقادات الثنية والتقليدية فانه  
 يعرف مراتب الذاقيين والمقلدة وما الحاكم عليهم من الاسماء  
 والاحوال والمقامات الذي اوجب لهم تعسفهم وتقيدهم بما هم  
 فيه ومن له اهلية الترقى من ذلك ومن ليس له فيقيم اعدار الخلائق  
 اجمعين وهم له منكرون وبمكاته جاهلون .

فهذا يا اخواني حال المتكئين من اهل الله في علمهم  
 الموهوب وكشفهم التام المطلوب ولا تظنوها الناية التامة فامن  
 طامة الافوقها طامة ولهذا التحق والاستشراف لم يتع بين الرسل  
 والانبياء والكمل من الاثلياء خلاف في اصول مأخذهم ونتائجها  
 وما ينوه من احكام الحضرات الاصلية الالهية وان تفاضلوا في  
 الاطلاع والبيان وما تقل من الخلاف عنهم فانما ذلك في جزئيات  
 الامور والاحكام الالهية المشروعة لكونها تابعة لاحوال  
 المكافين وازمانهم وما تواطئوا عليه وما اقتضته مصالحهم فتعين  
 الاحكام الالهية في كل زمان بواسطة رسول ذلك الزمان بما هو  
 الانفع لاهله حسب ما يستدعيه استعدادهم وحالهم واهليتهم  
 ووطنهم . وأما هم فيما بينهم بعضهم مع بعض عليهم السلام فيما يخبرون  
 به عن الحق بما عدا الاحكام الجزئية المشار اليها ففتقون وكل قال  
 يتر رقول من تتدمه ويصدقه لاتحاد اصل مأخذهم وصفاء علمهم



حال التلقى من الحق عن احكام العلوم المكتسبة والعقائد والتعلقات وغير ذلك مما سبق التنبيه عليه وهكذا اكابر الاولياء رضى الله عنهم لا يتصور بينهم خلاف فى اصل الهى اصلا وانما يتبع ذلك كما قلنا فى امور جزئية او بين المتوسطين واهل البداية من اهل الاحوال واصحاب المكاشفات الظاهرة الذين تبرز لهم الحقائق والحضرات وغيرهما مما لا يدرك الا كسفا فى ملابس مثالية .

فان هذا النوع من الكشف لا يتحقق بمعرفة ومعرفة مراد الحق منه الا بعلم حاصل من الكشف المذوق القبيح المتلى عن مراتب المثل والمواد واخبار الهى برفع الوسائط معتل عن الحضرات القيدية والاحكام الكونية ومن هذا الذوق يعلم ايضا سر الكلام والكتابة الالهيين وحكمهما فى القلوب بصفة العلم والايمان وحقيقة قرب الفرائض والنوافل وثمراتهما وسر خروج العبد من حكم القيود الكونية والتقييدات الاسماوية والصفاتية الى فسيح حضرات القدس وتحققه بمعرفة الاشياء كما سبقت الاشارة اليه ولهذا الذوق والتمام المتعزلة فوائده عزيزة وثمرات جليلة لانحتاج فى هذا الموضوع الى التنبيه على غير ما اشرنا اليه مما استدعاه السر العلمى الذى جاء هذا الكلام شارحا بعض احكامه فى بعض مراتبه وأذكر من نقائس اسرار هذا المنام وتبائنه عند الكلام على قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) ما تستدعيه الآية وحسب ما يتدر الحق ذكره ان شاء الله تعالى .

## وصل

لابد قبل الخوض في تفصيل بقية قواعد هذا التمهيد الكلى من التنبيه على الفاظ يسيرة يتكرر ذكرها في هذا الكتاب وسيافيا بعد، ربما توجب شغبا واشتباها على من لا معرفة له باصطلاح اهل الذوق فاذا ثبته عليها لم تعتص عليه معرفة المقصود منها واستغنى ايضا عن تكرار جميعها بذكر احدها حين الكلام على المرتبة التى هى اصلها اللهم الا ان يكون فى الامر المتكلم فيه مزيد غموض فانى اتحرى الايضاح بذكر النعوت خوفا من نسيان المتأمل مما سبق التنبيه عليه .

فاعلم انى متى ذكرت الغيب المطلق فى هذا الكتاب فهو اشارة الى ذات الحق سبحانه وتعالى وهويته من حيث بطونه واطلاقه وعدم الاحاطة بكنهه وتقدمه على الاشياء واحاطته بها وهو بعينه النور المحض والوجود البحت والمنعوت بمقام العزة والغنى، ومتى ذكرت البرزخ الاول وحضرة الاسماء والحد الفاصل ومتمام الانسان الكامل من حيث هو انسان كامل وحضرة احدية الجمع والوجود واول مراتب التعيين وصاحبة الاحدية وآخر مرتبة الغيب واول مرتبة الشهادة بالنسبة الى الغيب المطلق وحل نفوذ الاقتدار فهو اشارة الى العماء الذى هو النفس الرحمانى وهو بعينه الغيب الاضا فى الاول بالنسبة الى معقولية الهوية التى لها الغيب المطلق، فان اطلعت ولم انعت او قلت الغيب الالهى فانى

اريد الغيب المطلق ومتى اصبحت شيئا الى الطبيعة قتلت الطبيعي فالمراد كل ما للطبيعة فيه حكم والطبيعة عندنا عبارة عن الحقيقة الجامعة للحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والحكمة على هذه الكيفيات الاربع والعنصرى ما كانت متولدا من الاركان الاربعة النار والهواء والماء والتراب والسماوات السبع وما فيها عند اهل الذوق من العناصر فاستحضر ما نهت عليه وما سوى هذا الغيب والنفس من المراتب فاني اعرفها عند ذكرى لها بما يعلم منه المقصود \*

وها انا اوضح الآن ما تبقى من اسرار العلم المحقق ومراتبه والكلام ثم اذكر القواعد الكلية التي تضمنها هذا التمهيد وبدؤ الامر الایجادى وسره ثم يتبع الشروع فى الكلام على اسرار بسم الله الرحمن الرحيم ثم اذكر المفاتيح المتضمنة سر ما حوته الفاتحة والوجود الذى هو الكتاب الكبير على سبيل التنبيه الاجمالى وحيث اشرع فى الكلام على الفاتحة آية بعد آية إن شاء الله تعالى واذا تقرر هذا فاعلم ان العلم حقيقة مجردة كلية لها نسب وخواص واحكام وعوارض ولو ازم ومراتب وهو من الاسماء الذاتية الالهية ولا يمتاز عن الغيب المطلق الا بتعين مرتبته من حيث تسميته علما وموصوفيته بانه كاشف للامور ومظهر لها والغيب المطلق لا يتعين له مرتبة ولا اسم ولا نعت ولا صفة ولا غير ذلك الا بحسب المظاهر والمراتب

كما سنشير اليه والعلم هو عين النور لا يدرك شيء الا به ولا يوجد امر بدونه ولشدة ظهوره لا يمكن تعريفه اذ من شرط المعرفة ان يكون اجلى من المعرفة وسابقا عليه وما نعمة ما هو اجلى من العلم ولا سابق عليه الا غيب الذات الذي لا يحيط به علم احد غير الحق وتقدم نسبة الحياة عليه تقدم شرطي باعتبار المغايرة لا مطلقا ومع ذلك فلا يثبت تقدمه الا بالعلم فالمعرف للعلم اما جاهل بسره واما عارف يقصد التنبيه على مرتبته من حيث بعض صفاته لا التعريف التام له ولهذا التعريف التنيهي سر وهو كون المعرفة العارف انما يعرف بحكم من احكام العلم وصفة من صفاته فيكون القدر الحاصل من المعرفة بالعلم انما حصل به لا بغيره فيكون الشيء هو المعرفة نفسه ولكن لا من حيث احديته بل من حيث نسبه وهذا هو سر الادلة والتعريفات والتاثيرات كلها على اختلاف مراتبها ومتعلقاتها ومن هذا السر ينبه الفطن قبل تحمقه بالمكاشفات الالهية لسر قول المحققين لا يعرف الله الا الله وتقولهم التجلي في الاحدية محال مع اتفاقهم على احدية الحق ودوام تجليه لمن شاء من عباده من غير تكرار التجلي سواء كان المتجلي له واحدا او اكثر من واحد فافهم وتدبر هذه الكلمات اليسيرة فانها مفاتيح لامور كثيرة واسرار كبيرة .

ثم نقول فالظاهر من الموجودات ليس غير تعينات نسب العلم الذي هو النور المحض تخصص وتخصص بحسب حكم الاعيان الثابتة ثم انصبغت الاعيان باحكام بعضها في البعض بحسب مراتبها

التي هي الاسماء فظهرت به اعنى النور وتبين بها وتعدد .  
ففى حصل تجلى ذاتى غيبى لاحد من الوجوه الخاص يرفع  
احكام الوسائط فانه يقهر كما قلنا باحدىته احكام الاصباغ العينية  
الكونية المسماة حيا نورية ان كانت احكام الروحانيات وحيا  
ظلمانية ان كانت احكام الموجودات الطبيعية والجسمانيات فاذا  
قهرها هذا التجلى المذكوز واظهر حكم الاحدية المستجبة فى  
الكثرة اللازمة لذلك الموجود المتجلى له على نحو ما مر اتحدت  
احكام الاحديات المذكورة من قبل فى الاصل الجامع لها وارتفعت  
موجبات التنابير بظهور حكم اتحاد الاحكام المتفرعة من الواحد الاحد  
كما سبقت الاشارة فسقطت احكام النسب التفصيلية والاعتبارات  
الكونية بشروق شمس الاحدية فان العالم محصور فى مرتبتى الخلق  
والامر وعالم الخلق فرع وتابع لعالم الامر والله غالب على امره  
فاذا ظهرت الغلبة الالهية بحكم احديتها المذكورة ففى لم يكن له  
وجود حقيقى وهى النسب الحادثة الامكانية وبقي من لم يزل وهو  
الحق فظاهر حكم العلم الالهى وخاصيته بالحال لازلى لم يتجدد له امر  
غير ظهور اضافته الى العين المتعينة فيه ازلا الموصوفة الآن بواسطة  
التجلى النورى بالعلم لما تجدد لها من ادراكها عينها وما شاء الحق  
ان يطلعها عليه فى حضرة العلم الذى بصفة وحدتها ونور موجودها  
وما قبلت من تجليه الوجودى الذى ظهر به تعينها فى العلم الازلى .  
ثم ليعلم ان لهذا العلم الذى هو نور الهوية الالهية حكيم

او قل نسبتين كيف شئت نسبة ظاهرة ونسبة باطنة فالصور الوجودية المشهودة هي تفاصيل النسبة الظاهرة والنور المنبسط على الكون المدرك في الحس المفيد تميز الصور بعضها من بعض هو حكم النسبة الظاهرة من حيث كليتها واحديتها وانما قلت حكم النسب الظاهرة من اجل ان النور من حيث تجرده لا يدرك ظاهرا وهكذا حكم كل حقيقة بسيطة وانما يدرك النور بواسطة الالوان والسطوح القائمة بالصور وكذا سائر الحقائق المجردة لا تدرك ظاهرا الا في مادة والنسبة الباطنة هي معنى النور ومعنى الوجود الظاهر وروحه الموضح للمعلومات المعنوية والحقائق النسيية الكلية التي لا تظهر في الحس ظهورا يرتفع عنها به حكم كونها معقولة وتفيد ايضا اعني هذه النسبة الباطنة العلمية النورية معرفة عينها ووحدتها واصحابها الذي هو الحق ونسب هويته التي هي اسمائه الاصلية او قل بثبوتونه وهو الاصح ومعرفة تمييز بعضها من بعض وما هو منها فرع تابع واصل متبوع وكذلك تفيد معرفة الحقائق المتعلقة بالمواد والنسب التركيبية وما لا تعلق له بمادة ولا شيء من المركبات وما يختص بالحق من الاحكام ويصح نسبتها اليه وما يخص العالم وينسب اليه وما يتبع فيه الاشتراك بنسبتين مختلفتين هذا الى غير ذلك من التفاصيل التابعة لما ذكر فصور الموجودات نسب ظاهر النور والمعلومات المعقولة هي تعيينات نسبة الباطنة التي هي اعيان المحكمات الثابتة والحقائق الاسمائية الكلية وتوابعها

من الاسماء •

فالعلم بمجموع صورہ المحسوسة وحقائقہ الغيبية المعقولة اشعة نور الحق اوقل نسب علمه اوصوره احواله او تعددات تعلقاته او تعينات تجلياته في احواله المسماة من وجه اعيانها فظاهر العلم صورة النور وباطنه المذکور معنى النور غير ان ظهور صورة النور توقف على امتياز الاسم الظاهر بسائر توابعه المنضافة اليه عن معنى النور فصار الباطن بما فيه متجليا ومنطبعاً في مرآة ما ظهر منه وهكذا كل نسبة من نسب ما ظهر مرآة لنسبة ما من النسب الباطنة النورية العلمية مع احندية الذات الجامعة لسائر النسب الباطنة والظاهرة وقد اخبر الحق سبحانه انه (نور السموات والارض) ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر على نحو ما تقتضيه مراتبها كما سبق التنبيه عليه ثم قال في آخر الآية (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) فاضاف النور الى نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف الى العالم الاعلى والاسفل هاديا الى معرفة نوره المطلق ودالا عليه كما جعل المصباح والمشكاة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الى نوره المقيد وتجلياته المتعينة في مراتب مظاهره وعرف ايضا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم انه النور وان حجابہ النور واخبر (انه احاط بكل شيء علما) و(انه بكل شيء محيط) و(انه وسع كل شيء رحمة وعلما) والرحمة الشاملة عند من تحقق بالذوق الالهي والكشف العلمي هو الوجود العام فان ما عدا الوجود لا شمول فيه بل تخصيص تميز

فدل جميع ذلك عند المنصف اذا لم يكن من اهل الكشف على صحة ما قصدنا التنبيه عليه بهذه التلويحات فتدبر ذلك وافهم ما ادرجت لك في هذه المقدمات تلمح اسرار عزيزة ان شاء الله تعالى .

ثم اعلم ان النعوت اللازمة للعلم من قدم وحدث وفعل وانفعال وبداية واكتساب وتصور وتصديق وضرر ومنفعة وغير ذلك ليست عين العلم من حيث هو هويل هي احكام العلم وخواصه بحسب متعلقاته وبحسب المراتب التي هي مظاهر آثاره فالأعقل حكم الأولوية فيه من المراتب ولا يدرك بدؤه ويشهد منه صدور اثر العلم وحكمه يوصف ويضاف العلم اليه بنسبة التقدم وحكم العلم فيما نزل عن الدرجة المذكورة ينعت بالحدث وما لا يتوقف حصوله على شيء خارج عن ذات العالم يكون علما فعليا وما خالف في هذا الوصف وقابله كان علما انفعاليا والعلم الذي لا واسطة فيه بين العبد وربّه وما لا تعمل له في تحصيله وان كان وصوله من طريق الوسائط فهو العلم الموهوب والحاصل بالعمل ومن جهة الوسائط المعلومة فهو المكتسب وتعلق العلم بالممكنات من حيث امكانها يسمى بالعلم الكونى وما ليس كذلك فهو العلم الممتلئ بالحق او باسائه وصفاته التي هي وسائط بين ذاته الغيبية وبين خلقه فاذا تحتمت ما اشرت اليه ونبعت عليه في هذا التمهيد عرفت ان العلم الصحيح الذى هو النور الكاشف للاشياء عند المحققين من اهل الله وخاصته عبارة عن تجلى الهى في حضرة نور



ذاته وقبول المتجلى له ذلك العلم هو بصفة وحدته بعد سقوط احكام نسب الكثرة والاعتبارات الكونية عنه كما مرو على نحو ما يرد ذلك بحكم عينه الثابتة في علم ربه اذ لا من الوجه الذي لا واسطة بينه وبين موجوده لانه في حضرة علمه ما برح كما سنشير اليه في مراتب التصورات إن شاء الله تعالى •

وسر العلم هو معرفة وحدته في مرتبة الغيب فيطلع المشاهد الموصوف بالعلم بعد المشاهدة بنور ربه على العلم ومرتبة وحدته بصفة وحدة ايضا كما مر فيدرك بهذا التجلى النورى العلمى من الحقائق المجردة ما شاء الحق سبحانه ان يريه منها مما هي في مرتبته او تحت حيطته •

ولا ينقسم العلم في هذا المشهد الى تصور وتصديق كما هو عند الجمهور بل تصور فقط فانه يدرك به حقيقة التصور والمتصور والاسناد والسبق والمسبوقية وسائر الحقائق مجردة في آن واحد بشهود واحد غير مكيف وصفة وحدانية ولا تفاوت حيث يذ بين التصور والتصديق فاذا عاد الى عالم التركيب والتخطيط وحضر مع احكام هذا الموطن يستحضر تقدم التصور على التصديق عند الناس بالنسبة الى التمثل الذهني بخلاف الامر في حضرة العلم البسيط المجرد فانه انما يدرك هناك حقائق الاشياء فيرى احكامها وصفاتها ايضا كهي مجاورة لها ومماثلة ولما كان الانسان وكل موصوف بالعلم من الحقائق لا يمكنه ان يتبل لتقيده بما بيناه في هذا التمهيد

الا امرامقيد امتيزا عنده صار التجلي الالهي وان لم يكن من  
عالم التقيد ينصبغ عند وروده كما مر بحكم نشأة المتجلي له وحاله  
ووقته وموطنه ومرتبته والصفة الغالب حكمها عليه فيكون ادراكه  
لما تضمنه التجليات بحسب القيود المذكورة وحكمها فيه وفي  
الانسلاخ عن هذه الاحكام ونحوها يتفاوت المشاهدون مع  
استحالة رفع احكامها بالكلية لكن يتوى ويضعف كما ذكرته  
في مسألة قهر احدية التجلي احكام الكثرة النسبية وبقدر اطلاق  
صاحب هذا العلم في توجهه وسعة دائرة مرتبته وانسلاخه عن  
قيود الاحكام بغلبة صفة احدية الجمع يعظم ادراكه ومعرفته  
واحاطته لما انسحب عليه حكم هذا التجلي من المراتب التي هي تحت  
حيطته ويصير حكم علمه بالاشياء التي علمها من هذا الوجه بهذا  
الطريق حكم الحق سبحانه في علمه الاحدية الاصل والمرتبة كما  
سبق التنبيه عليه في المتن والخاصية واليه الاشارة بقوله تعالى (ولا  
يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء) فافهم لكن تبقى ثمة فروق آخر  
ايضا كالقدم والاحاطة وغيرها تعرفها إن شاء الله تعالى اذا  
وقفت على سر مراتب التميز الثابت بين الحق والخلق عن قريب •  
ثم نقول فهذا العلم الحاصل على هذا النحو هو الكشف الاوضح  
الاكمل الذي لا ريب فيه ولا شك يداخله ولا يطرق اليه احتمال  
ولا تأويل ولا يكتسب بعلم ولا عمل ولا سعی ولا تعمل ولا يتوسل  
الى نيله ولا يستعان في تحصيله بتوسط قوى روحانية نفسانية

او بدنية مزاجية او امداد ارواح علوية او قوى واشخاص سماوية  
 او ارضية او شئ غير الحق والمحصل له والفاضله اعلى العلماء مرتبة  
 في العلم وهو العلم الحقيقي والمتجلى به هو مظهر التجلى النورى  
 وصاحب الذوق الجمعي الاحدى وما سواه مما يسمى علما عند  
 اكثر العالم وكثير من اهل الاذواق فانما هو احكام العلم في مراتبه  
 التفصيلية وآثاره من حيث رقائقه واشعة انواره وليس هو حقيقة  
 العلم ومراتب العلم متعددة فمنها معنوية وروحانية وصورية  
 مثالية بسيطة بالنسبة ومركبة مادية فالصور كالخروف والكلمات  
 المكتوبة والمتلفظ بها ونحوها من ادوات التوصيل الظاهرة  
 والمعنوية هي المفهومات المختلفة التى تضمنها العبارات والخروف  
 المختلفة بحسب التراكيب والاصطلاحات الوضعية والمراتب  
 التى هى محال ظهور صفات العلم ومجاهاه كالقوة الفكرية وغيرها  
 من القوى والمخارج والتصورات وروح العلم هو حكمه السارى  
 من رتبته وسر وحدته بواسطة المواد اللفظية والرقمية ونحوها  
 مما مر ذكره وبهذا الحكم يظهر تفوذه فيمن احب الله به قلبه وانا  
 نفسه ولبه بزوال ظلمة الجهل من الوجه الذى تعلق به حكم هذا  
 العلم وتبديل تلك الصفة بحالة او صفة نيرة وجودية علمية \*

فتى حصل تجلى ذاتى غيبى على نحو ما سلف شرحه فان العلم  
 يصحبه ولا بد لان صفات الحق سبحانه وتعالى ليس لها في مرتبة غيبه  
 ووحدته تعدد والصفة الذاتية كالعلم في حق الحق لا تفارق الموصوف

ولا تمتاز عنه فن اشهد الحق تعالى ذاته شهودا محققا فان ذلك الشهود يتضمن العلم ويستلزمه ضرورة ولتقيد حكم التجلي بحسب المشاهد وقيوده المذكورة كانت النتيجة العلمية في كل مشهد وتجل نتيجة جزئية اذ لولا تلك القيود والاحكام اللازمة لها كان من اشهد الحق تعالى ذاته برفع الوسائط علم علم الحق سبحانه وتعالى في خلقه الى يوم القيمة كما علمه العلم الاعلى ولكن بحسب المرتبة الانسانية الكمالية من حيث جمعيتها الكبرى وحيازتها سر الصورة ولولا الاحكام التمييزية الثابتة بين الحق سبحانه وما سواه الآتي ذكرها كان الامراجل واعظم .

هذا مع ان الكمل من هذا الامر المشار اليه حقا وافرا ولكن عدم الانفكاك التام عن القيود من كل وجه ومقام الجمعية الذي اقيموا فيه المنافي للانحصار تحت حكم حالة مخصوصة وصفة معينة ومقام مقيد متميز كما مر ذكره يتضيان بعدم دوام هذه الصفة واستمرار حكمها وان جلت وهكذا امرهم وشأنهم مع سائر الصفات والمراتب والمانع لغير الكمل مما اشرنا اليه الحجب الكونية والقيود المذكورة وكونهم اصحاب مراتب جزئية لاستعداد لهم للخروج من رفها والترقي الى ما فوقها .

ثم نقول والعلم وان كان حقيقة واحدة كلية فان له احكاما ونسبا تتعين بحسب كل مدرك له في مرتبته وبذلك النسبة المتعينة بحسب المدرك وفي مرتبته لم يتجدد عليها كما ينما ينافي الوحدة

العلمية الاصلية غير نفس هذا التعين الجاصل بسبب المشاهد  
وبحسبه كما ان حقيقة العلم لا تتميز عن الغيب المطلق الا بما اشرت  
اليه في اول الفصل فاذا شاء الحق تكميل تلك النسبة العلمية في  
مظهر خاص وبحسبه فان ذلك التكميل انما يحصل بظهور احكام  
العلم وسراية آثاره الى الغاية المناسبة لاستعداد المظهر والمختصة  
به وهكذا الامر في سائر الحقائق فان كما لها وحياتها ليس  
الا بظهور احكامها وآثارها في الامور المرتبطة بها التي هي تحت  
حكم تلك الحقيقة وبحسب حيطتها ولكن بواسطة مظاهرها •  
فكمال العلم هو بظهور تفاصيله ونسبه والتفاصيل بحسب  
التعلقات والتعلقات على قدر المعلومات والمعلومات تعين بحسب  
حيطة المراتب التي تعلق بها العلم وبحسب ما حوت تلك المراتب  
من الحقائق فان سائرهما تابع للعلم من حيث اوليته واحديته واحاطته  
وتعينها بالنسبة الى كل عالم حسب قيوده المذكورة •

فاذا حصل التعلق من تلك النسبة الواحداية العلمية  
بالمعلومات على نحو ما مرتبه التفصيل الى الغاية التي ينتهي اليها  
حكم تلك النسبة فاذا فصل المدرك ذلك بحسب شهوده الواحداني  
وكسا العلم صورة التفصيل والظهور من الغيب الى الشهادة حتى  
ينتهي الى الغاية المحدودة له كان ذلك تكميلا منه لتلك النسبة  
العلمية بظهور حكمها وسراية أثرها بمتعلقاتها وفيها تكميلا لمرتبته  
ايضا من حيث مقام علمه وحكمه فيه وما يخصه من الامور التابعة  
لتعينه

لتعينه .

فتى تكلم عارف بعلم ذوقى واظهره وكان محققا صحيح  
المعرفة فلما ذكرنا من الموجبات وهكذا كل مظهر بالقصد  
والذات حكم حقيقة من الحقائق او حاضر مع الحق تعالى من كونه  
محلا وعجلي لانهور تلك الحقيقة دون سعى منه او تعمل ولكن كل  
ذلك بالاذن المعين او اذن كل عام وما ليس كذلك من العلوم  
والعلماء فليس بعلم حقيقى الا بنسبة بعيدة ضعيفة ولا يعد صاحبه  
عند اكابر المحققين عالما بالتفسير المذكور فان صاحب العلم  
الحقيقى هو الذى يدرك حقائق الاشياء كما هى وعلى نحو ما  
يعلمها الحق بالتفصيل المشار اليه مع رعاية الفروق المنبئة عليها  
ومن سواه يسمى عالما بمعنى انه عارف باصطلاح بعض الناس  
او اعتقاداتهم او صور المفهومات من اذواقهم او ظنونهم  
ومشخصات صور اذهانهم وتبايح تخيلاتهم ونحو ذلك من اعراض  
العلم ولو ازمه واحكامه فى القوابل وما هو فيه هذا الشخص من  
الحال انما هو استعمال من المراتب الالهية له ولا مثاله من المتكلمين  
بالعلوم والمظهرين احكام الحقائق والناهرة بهم وفيهم فان رقا  
الحق الى مقام العلم الحقيقى فانه يعلم ان الذى كان يعتقد فيه انه علم  
محقق كان وهما منه وذننا سواء صادف الحق من بعض الوجوه  
واصاب او لم يصادف بل وجد ما كان عنده عالما من قبل ظافا سدا  
ويدرك حيثئذ ما ادركه امثاله من اهل هذا الذوق العزيز المآل

حسب ما شاء الحق سبحانه ان يطلع عليه وان لم تتداركه العناية  
الالهية فانه لا يزال كذلك حتى يتسهي فيه الحكم المراد ويبلغ  
فيه الغاية المقصودة للحق تعالى من حيث المرتبة المتحركة فيه  
وهو لا يعرف في الحقيقة حال نفسه ولا فيما ذا وماذا يستعمل وما  
غاية ما هو فيه وما حاصله او حاصل بعضه على مقتضى مراد الحق  
تعالى لا ما هو في زعمه حسب ظنه وهكذا حكم اكثر العالم وحاطم  
في اكثر ما هم فيه مع الحق سبحانه بالنسبة الى باقى الحقائق ايضا  
غير العلم كما لوحث بذلك في سر التجلى فليس التفاوت الا بالعلم  
ولا يعلم سر العلم ما لم يشهد الامر من حيث احديته في نور غيب  
الذات على النحو المشار اليه •

واذا عرفت الحال في العلم فاعتبر مثله في جميع الحقائق فقد  
فتحت لك بابا لا يطرقة الا اهل العناية الكبرى والمكانة الزاقي •  
فاعلم ان الفرق بين المحقق المشار اليه وغيره هو خروج  
ما في قوته الى الفعل وعلمه بالاشياء علما محتمقا واطلاعه على اثباتها  
بخلاف من عداه والافاسرار الحق مبثوثة وحكمها سار وظاهر  
في الموجودات ولكن بالمعرفة والاطلاع والاحاطة والحضور يقع  
التفاوت بين الناس والله ولى الارشاد •

### وجل من هذا الاصل

واذا ومانا الى سر العلم وما قدر التلويح به من مراتبه  
واسراره فلنذكر ما تبقى من ذلك مما سبق الوعد بذكره ولا نبدأ  
بذكر

بذكر متعلقاته الكلية الخاصرة التي لا تعلق للعلم بسواها الا بتواضعها  
ولوازمها التفصيلية •

ف نقول العلم اما ان يتعلق بالحق او بسواه والمتعلق بالحق  
إما ان يتعلق به من حيث اعتبار غناه وتجرده عن التعلق بغيره من  
حيث هو غير او من حيث تعلقه بالغير وارتباط الغير به او من حيث  
معقولية نسبة جامعة بين الامرين او من حيث نسبة الاطلاق عن  
النسب الثلاث او من حيث الاطلاق عن التقييد بالاطلاق وعن  
كل قيدوا نحصر الامر في هذه المراتب الخمس فاستحضرها •

ثم نقول والمتعلق بالاغيار إما ان يتعلق بها من حيث حقائقها  
التي هي اعيانها او يتعلق بها من حيث ارواحها التي هي مظاهر حقائقها  
او من حيث صورها التي هي مظاهر الارواح والحقائق وللحقائق  
والارواح والصور من حيث اعيانها المفردة المجردة احكام ولها من  
حيث التجلي الوجودي الساري فيها والمظاهر اعيانها باعتبار الهيئة  
المعنوية الحاصلة من اجتماعها احكام ولكل حكم منها ايضا حقيقة هي  
عينه لكن لما كانت التابعة احوالا للتبوع وصفات ولوازم ونحو  
ذلك سميت الاصول المتبوعة حقائق وسميت التوابع نسباً وصفات  
وخواص واعراضاً ونحو ذلك وبعد معرفة المقصود فلا مشاحة في  
الالفاظ سيما واهل الاستبصار يعلمون ضيق عالم العبارة بالنسبة الى  
سعة حضرة الحقائق والمعاني وكون العبارات لا تفي بتشخيص ما في  
الباطن على ما هو عليه •



ثم نرجع وتقول ومظاهر الحقائق والارواح كما قلنا الصور  
وهي اما بسيطة بالنسبة واما مركبة فظهور الاحكام المذكورة  
في عالم الصور ان تقيّد بالامزجة والاحوال العنصرية واحكامها  
والزمان الموقت ذى الطرفين فهو عالم الدنيا وما ليس كذلك  
فان تعين ظهور غل حكمه فهو من عالم الآخرة وحضراتها هي  
الخمس المذكورة في صدر الكتاب فللاولى منها الذى هو الغيب  
علم الحق وهويته والمعانى المجردة والحقائق والثانية الشهادة  
والاسم الظاهر ونحو ذلك وما نسبته الى الحس اقوى له الخيال  
المتصل ونحوه وما نسبته الى الغيب اقوى فهو عالم الارواح  
والمتوسط باعتبار الدائرة الوجودية بين مطلق الغيب والشهادة  
من حيث الاحاطة والجمع والشمول هو عالم المثال المطلق المختص  
بام الكتاب الذى هو صورة العاء وله ما مر وما لا يمكن ذكره  
وكل ذلك ان يعتبر من حيث النسبة الفعلية او الاتقالية او الجامعة  
بينهما في سائر المراتب المذكورة وتم الامر ثم نبين الآن صورة  
الادراك بالعلم وما يختص بذلك من ادوات التفهيم والتوسيل  
والكلام والالفاظ والعلامات ونحو ذلك •

ثم تقول اذا علم احد شيئا مما في الحضرة العلمية المشار اليها  
بالاطلاع والكشف المذكور فانما يعلمه بما تعين به ذلك المعلوم  
من الصفات والمظاهر في المراتب التصويرية العامة الخاصة وبموجب  
انواع التركيب في التشكلات التى هي اسباب الظهور وبمحكم

التخصيص المنسوب الى الارادة وبحسب القرب والبعد وما يتبع ذلك من القوة والضعف والجلاء النورى والاحتجاب وما سواها مما سيذكر عن قريب إن شاء الله تعالى ، فاما التصورات فاول مراتبها الشعور الاجمالى الوجدانى باستشراق العالم بما فى ظاهره وباطنه من سرالجمعية وحكم النور واشعته على الحضرة العلوية من خلف استار احكام كثرته وهذا ليس تصورا علميا وانما هو ادراك روحانى جهلى من خلف حجاب الطبع والعلائق فليس هو من وجه من اقسام التصورات واذا ادخل فى مراتب العلم فذلك باعتبار القوة القرية من العمل فاننا نجد تفرقة بين هذا الشعور الذى صمناه علما بالقوة القرية من الفعل وبين حالنا المتقدم على هذا الشعور وهذا فرقان بين غنى عن التقرير ثم يلى ما ذكرنا التصور البسيط النفسانى الوجدانى كتصورك اذا سئلت عن مسألة او مسائل تعرفها فانك تجد جز ما بمعرفتها وتمكنا من ذكر تفاصيلها والتعبير عنها مع عدم استحضارك حينئذ اجزاء المسئلة واعيان التفاصيل وانما تتشخص فى ذهنك عند الشروع فى الجواب قليلا قليلا والتصورات البدئية كلها داخله فى هذا القسم ثم يليه التصور الذهنى الخيالى ثم التصور الحسى وليس للتصور مرتبة اخرى الا النسبة المترتبة من هذه الاقسام باحادية الجمع وهذا من حكم العلم واشعة انواره فى مراتب القوى فاذا شاء الحق توصيل امر الى انسان بتوسط انسان آخر او غير انسان مثلا ولكن من

هذه المراتب تنزل الامر المراد توصيله من الحضرة العلمية الغيبية تنزلا معنويا دون انتقال فيزعل على مراتب التصورات المذكورة فاذا انتهى الى الحس تلقاه السامع المصنئ بحاسة سمعه اولا إن كانت الاستفادة من طريق التلطف او بحاسة البصر ان كانت بطريق الكتابة او ما يقوم مقامها من حركات الاعضاء وغيرها ثم انتقل الى مرتبة التصور الذهني الخيالي ثم انتقل الى التصور النفساني فخرده النفس عن شوائب احكام القوى وملابس المواد فلحق بمعدنه الذي هو الحضرة العلمية بهذا الرجوع المذكور بل عين ارتفاع احكام القوى والمواد عنه وتجرده منها هو عين رجوعه الى معدنه فانه فيه ما يرح وانما الاحكام اللاحقة به قضت عليه بقبول النعوت المضافة اليه من المرور والتنزل وغيرها فاذا لحق بالمعدن بالتفسير المذكور اذ ركه المستفيد من الكتابة او الخطاب ونحوهما من ادولت التوصيل الفاخرة في مستقره بحكم عينه الثابتة المجاورة لذلك الامر في حضرة العلم كما سبق التنبيه عليه الا ان ذلك الامر يكتسب بالتعين الارادي حال التنزل والموار على المراتب هيئات معنوية وصفات انصبغ بها فيصير لذلك الامر تميز وتعين لم يكن له من قبل وذلك بالآثار الحاصلة مما مر عليه وتنزل اليه بذلك الحكم التمييزي تأتي للنفس ضبطه وادراكه وتذكره في ثاني حال وتمذر ذلك من قبل لعدم تعيينه مع ثبوت المجاورة المذكورة في الحضرة العلمية وذلك للاترب المفرط وحجاب الوحدة اذ الغيب

الالهى الذى هو المعدن قد عرفناك انه لا يتعدد فيه شىء ولا يتعين نفسه والقرب المفرط والوحدة حجابان لعدم التعيين والتمييز وكذلك البعد المفرط والكثرة الغير المنضبطة ولهذا الامور طرفان الافراط والتفريط كما ذكر في النور المحض والثلاثة المحضة وحال البصر والبصيرة في المدرجات العالية جدا الشديدة الظهور وفي الحتمية فافهم ما ادرجت لك في هذا الفصل تعرف سر الابداد والتقييد والاطلاق والافادة والاستفادة وغير ذلك من الاسرار الباهرة التى يتعذر التنبيه عليها تماما فضلا عن الافصاح عنها •

ثم اعلم ان الفائدة مما ذكرنا انما تتحصل بالقرب المتوسط والسر الجامع بين الاطراف وحيث يصح الادراك والوجود وغيرهما فالاطراف كالاحادية والبعد المفرط والقرب المفرط والنور المحض والثلاثة المحضة وغير ذلك مما اومات اليه من المراتب المتتالية فانه لا يكون في جميعها من حيث افرادها قرب متوسط ولا امر يتعلق به الادراك او ثبت له والقرب لا يصح الا بين اثنين فصاعدا ويتفاوت من حيث الامر الذى نحن بصدده بانه بحسب قرب النفس من الحضرة النورية العلمية وبعدها بما سنشير اليه وبحسب نسبة المدرك من المقام الاحدى الذى هو اول مراتب التعيين الآتى تفصيل حكمه وحديثه وبعقدار حظه من الصورة الالهية فان كثرة الحجب وقلتها وضمف الصفاء وقوته تابع لما ذكره سر ذلك ان للحضرة الالهية حقيقة وحكما ولها مظاهر فالتقرب الالهى

المذكور راجع الى امرين لثالث لهما غير نسبة جمعهما احدهما الاندية  
 الالهية الاولى وسياقى من حديثها ما يسر الله ذكره ان شاء الله  
 تعالى وآتم الموجودات حظا من هذا المقام عالم الامر وآتم عالم  
 الامر قربا وحظا مما ذكرنا العقل الاول والملائكة المهيمنة ومن  
 الموجودات المتقدمة بالصورة العرش والكمال والافراد من بنى  
 آدم بعد تحققهم بتمام الفردية والكمال وفى الجملة اى موجود  
 كانت نسبته الى مرتبة الاحدية والتعين الاول اقرب وقلت  
 الوسائط بينه وبين موجدده اوارتفعت فهو الى الحق من حيث  
 الاسم الباطن والحضرة العلمية الاحدية اقرب والقرب الثانى هو  
 من حيث اعتبار ظهور حكم الالوهية والتحقق بصورتها فإى  
 موجود كانت حصته من الصورة اكثر وكانت ظهور حقائق  
 الالوهية فيه وبه آتم فهو الى الحق من حيث الاسم الظاهر اقرب  
 وحجبه اقل والمستوفى لما ذكر هو الانسان الكامل فهو اقرب  
 الخلق الى الحق من هذه الخيشية واعلمهم به ومرتبة البعد فى مقابلة  
 مرتبة القرب فاعتبر الاحكام فيها بعكس هذه تعرفها ولا تفاوت  
 بين الموجودات ونسبتها الى الحق بالقرب والبعد بغير ما ذكرنا  
 وما سوى ذلك مما يسمى قربا الهيا فى زعم المسمى فاما ان يكون  
 قربا من السعادة او بالنسبة الى ما فى نفس المعتقد والمقلد والمتوهم  
 من الحق لا غير .

ثم اقول فالظاهر والصفات الظاهرة والمواد من الصور

البسيطة والمركبة آلات لتوصيل المعاني وإن شئت قلت سبب  
لادراكها في حضرة النيب وذلك بالثقات الروح ووجه القلب  
من عالم الكون بالرجوع الى الحضرة العلمية النورية على صراط  
الوجه الخاص بالنحو المشار اليه فان كانت المناسبة بين العالم وما يراد  
معرفة ثابتة والنسبة القرينة قوية فان الحاجة الى ادوات التوصيل  
تكون اقل حتى انه لتغنى الكلمة الواحدة او الاشارة في تعريف  
ما في نفس المخاطب من المعاني الجملة وتوصيلها الى المخاطب وفي  
تذكيره الاسرار العزيزة والمعلومات الكثيرة وربما تكمل  
المناسبة ويقوى حكم القرب والتوحد بحيث يتع الاستغناء عن  
الوسائط ما عدا نسبة المحاذاة المحققة المعنوية والمواجهة التامة  
لاستحالة الاتحاد والمخاطبة في مقام الاحدية وحيث ينطق لسان هذه  
المناسبة بنحو ما قال بعض تراجمه الحقائق والمراتب علم سرما قال  
اولم يعلم \*

تكلم منافي الوجوه عيوننا فنحن سيكوت والهوى يتكلم  
ولسان مرتبة الاشارة بقوله

تشير فادري ما تقول بطرفها واطرق طرفي عند ذاك فتعلم  
لكن لا بد من حركة واحدة او حرف واحد في الظاهر  
يكون مظهر تلك النسبة الغيبية حتى يظهر سر الجمع فيحصل الاثر  
والفائدة لتتدرج حصول الفائدة باقل من ذلك كما سنؤي اليه فالكلمة  
الواحدة او الحرف الواحد او الحركة الواحدة اذا انضافت الى حكم

المحاذاة والمواجهة المذكورة المبقية للتعدد والمثبتة سر المحاطبة . كفت في ظهور سر الخطاب وحصول الاثر الذي هو وصف الكلام وصار الحرف الواحد هنا او الحركة مع نسبة المحاذاة كالكلمة المفيدة التي قيل فيها انه لا تحصل الفائدة باقل منها وقد عاينا ذلك مرارا كثيرة من غير واحد من الاكابر المشاركين من اهل المكاشفات الالهية ومن اسرار هذا المقام ان الكلام من اثر المتكلم في الخاطب وفله ومنه اشتق اسمه ولا يصح الاثر الا باحادية الجمع مع تحقق الارتباط والمناسبة كما مريانه في سر التجلي وغيره فتي غلب حكم الوحدة الجامعة على حكم الكثرة والتفرقة كان الامر اقوى واسرع ويضعف اذا كان الامر بالعكس والمختص بمرتبة الكلام من نسب القرب هو القرب من المقام الاول الاحدى الجمعي وعدم تأثر السامع من كلام من لا يعرف لغته واصطلاحه هو من كثرة الوسائط وحكم البعد وخفاء حكم الاحدية والمناسبة وقد ظهر من اسرار هذا المقام حكمه في الاوامر الالهية الواردة بالوسائط وبدونها فما لا يظهر للواسطة فيه عين او سلطنة لا يقصى ولا يتأخر نفوذه والواصل من جهة الوسائط المخالف في النعت لما ذكرنا قد ينفذ سريعا اذا ناسب حكم الجمعية حكم الاحدية مناسبة المرأة الصافية الصحيحة الهيئة في المتدار للصورة المنطبعة فيها وقد يتأخر وقد سبقت الاشارة الى شروط الأثر وما امكن ذكره من اسرارها وقد لوحث فيه وفي

سر التجلي المتبجج للعلم ما يعرف منه المستبصر الليب سر الكلام  
واصله وحكمه والخطاب والكتابة وغير ذلك من امهات  
الاسرار والعلوم •

ثم نرجع الى تسيم ما شرعنا في بيانه فنقول وان كان الامر  
بخلاف ما ذكرنا في المناسبة بمعنى ان المناسبة بين المتعلم وما يطلب  
معرفة تكون شديدة وحكم النسبة القرينة ضئيفة فان المرف  
والفيد يحتاج الى كثير ادوات التفهيم والتوصيل وتنوع  
التراكيب والتشكيلات المادية من الحروف والامثلة وغيرها  
من الاشياء التي هي منصات ومظاهر للمعاني الغيبية ومع ذلك فقد  
لا يحصل المقصود من التعريف والافهام اما لان الامر المراد  
توصيله وبيانه تكون مرتبته مستعالية على مراتب العبارات  
والادوات الظاهرة فلا تسعه عبارة ولا تفي بتعريفه ادوات التفهيم  
والتوصيل او لقصور قوة المتعلم والمخاطب عن ادراك ما يقصد  
توصيله اليه وتفهيمة اياه لبعده المناسبة في الاصل •

واذ قد ذكرنا من اسرار الكلام واحكامه وصفاته  
ولو ازمه ما قدر لنا ذكره فلنذكر ما تبقى من ذلك ولنبدأ بتعريف  
ادوات توصيل ما في النفس الى المخاطب فنقول ادوات توصيل  
ما في النفس من معنى الكلام المقصود تعريف المخاطب به ثلاثة  
اقسام اولها الحركة المعنوية النفسانية المنبعثة لابرز ما في النفس  
من المعنى المجردة المدركة بالتصور البسيط وبلى ذلك استحضار



صور المعاني والكلمات في الذهن وهذه الحركة المشار اليها هي حكم الارادة المتعلقة بالمراد طلبا لابرازه والثالث الحروف والكلمات الظاهرة باللفظ والكتابة او ما يقوم مقامها من النقرات والاشارة بالاعضاء بواسطة آلات وبدونها والمراتب التي تمر عليها هذه الاحكام الثلاثة هي مراتب التصورات المذكورة وهذا من حكم الترتيب التابع للتثليث وسيا تيك خبره .

واذ قد وضح هذا فاعلم ان الحق قد جعل الكلام في بعض المراتب والاحيان في حق من شاء من عبادہ طريقا موصلا الى العلم كغيره من الاسباب المعقولة والمشهودة نحو التراكيب والتشكيلات والصفات والمظاهر المعينة للحقائق الغيبية في الشهادة والمعرفة لها كما جعل الحروف والكلمات عند انضمام بعضها الى بعض بحدوث النسبة التركيبية والحكم الجمعي طريقا الى معرفة معنى الكلام المجرد الواحداني وكل ما تدل عليه تلك الكلمات كما جعل الحواس والمحسوسات وغيرها طريقا الى نيل العلم اذ حصول العلم طرق كثيرة عند المستفيدين من الوسائط والاسباب ومن الامور ما سبق العلم الالهي انها لا تنال الا من طريق الحواس مثلا او غيرها من الطرق لكن اذا شاء الحق ان يعلمها احد من عبادہ المكرمين المحققين المتحققين بمعرفته دون واسطة لعلهم سبحانه ان همهم قد خرقت حجب الكون وانفتحت الاخذ عن سواه تجلي لهم في مرتبة ذلك الطريق الحسي او ما كان ثم افادهم

ما احب تعليمه اياهم فاستفادوا ذلك العلم منه سبطا نه دون واسطة مع بقاء الخاصية التي حكم بها العلم السابق على حالها اذما سبق به العلم لا يقبل التبديل ومن عباد الله من يحصل لنفسه في بعض الاحيان عند هبوب النفحات الجودية الالهية احوال توجب لها الاعراض عما سوى الحق والاقبال بوجوه قلوبها بعد التفريغ التام على حضرة الغيب الالهي المطلق في اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار الالهية والكونية ما شاء الحق .

وقد تعرف تلك النفس هذه المراتب والتفاصيل او بعضها وقد لا تعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم ولما كان كل متعين من الاسماء والصفات وغيرهما حجابا على اصله الذي لا يتعين ولا يتميز الابعين وكان الكلام من جملة الصفات فهو حجاب على المتكلم من حيث نسبة علمه الذاتي فالكلام المنسوب الى الحق هو التجلي الالهي من غيبه وحضرة علمه في الماء الذي هو النفس الرحمانى ومنزل تعين سائر المراتب والحقائق فيتعين حكم هذا التجلي بالتوجه الارادى للايجاد اول الخطاب من حيث مظاهر المرتبة والاسم الذي يقتضى ان ينسب اليه النفس والقول الایجادى فيظهر نسبة الاسم المتكلم ثم يسرى الحكم المذكور من المقام النفسى الرحمانى المشار اليه الذى هو حضرة الاسماء الى المخاطب بالتخصيص الارادى والقبول الاستعدادى الكونى فيظهر سر ذلك التجلي الكلامى فى كل مدرك له وسامع حيث ما اقتضاه حكم الارادة مع

انصبأغه بحكم حال من ورد عليه وما مر به من المراتب والاحكام  
الوقئية والموطنية وغيرهما مما تقرر من قبل هذا ان اقتضى الامر  
الالهى مروره على سلسلة الترتيب وما فيه من الحضرات واذا وصل  
من الوجه الخاص الذى لا واسطة فيه فلا ينصغ الابحكم حال من ورد  
عليه ووقته وموطنه ومقامه لا غير والكلام فى كل مرتبة لا يكون  
الابتوسط حجاب بين المخاطب والمخاطب كما اخبر سبحانه فى كتابه  
المميز ولذلك الحجاب مرتبة الرسالة بالنسبة الى من هو محل ذلك  
الحجاب والحجب والوسائط تتل وتكثر واقلمها ان يبقى حجاب  
واحد وهو نسبة المخاطبة بين المخاطبين فالحروف والكلمات  
المنظومة الظاهرة رسل وحجب للكلمات والحروف الذهنية والذهنية  
رسل وحجب للحروف المعقولة والحروف المعقولة تتضمن رسالة  
معنى الكلام الواحدانى ثم الكلام الواحدانى يتضمن رسالة المتكلم  
به من حيث نسبة ما تكلم به ثم المفهوم من المتكلم به يتضمن مراد  
المتكلم من حيث الامر الخاص المفهوم من كلامه ثم الاطلاع على  
ذلك الامر الخاص يفيد معرفة الباعث على صدور ذلك الكلام من  
المخاطب الى المخاطب وهذا هو سر الارادة التى تنتشى منه صفة  
الكلام من كونه كلاما وفوقه مرتبة العلم الذاتى المحيط والغايات  
واحكامها يعرف سراويلات البواعث والمقاصد وعلاها واسرارها  
لان الخواتم عين السوابق خفيت بين طرفى البداية والغاية للزج  
وتداخل الاحكام وغير ذلك مما لا يتنضى الحال ذكره هنا وتظهر الغلبة

في آخر الامر الاول وسنؤمى في آخر الكتاب في فصل خواتم  
الفواتح الى بعض اسرار هذا المقام ان شاء الله تعالى .

## وصل من هذا الاصل

اعلم انه لا يظهر من الغيب المطلق الى الشهادة امر ما  
سواء كان من الحقائق الاسماوية او الصفاتية او الالهيان الكونية  
المجردة الانسبة الاجتماع التابع لحكم حضرة الجمع المختص بالحد  
الفاصل الآتي حديثه وحكم حضرة الجمع سار بالاحدية من  
الغيب في الاشياء كلها معقولها وعسوسها ويتعين ذلك الاجتماع  
من حيث العموم بين الارادة الكلية الالهية اولاً ثم الطلب والقبول  
الاستعدادى من الالهيان الممكنة ثانياً ومن حيث الخصوص  
بين نسب الارادة المطلقة من حيث مرتبة كل فرد فرد من افراد  
الاسماء والصفات وكل عين من الالهيان الممكنة الكامنة قبل ظهور  
حكم الجمع والتركيب بعضها مع بعض والظاهرة بواسطتهما بعضها  
لبعض فافهم والمتعين والمراد من حيث بعض الاسماء والصفات  
والمراتب بكل اجتماع واقع بين كل اجتماع حقيقتين فصاعداً  
هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجى من الامور الجزئية  
والصور والتشكلات والاحوال الشخصية ونحو ذلك وهكذا  
الامر في الكلام الجزئى المركب من الحروف الانسانية لا يحصل  
الاثر والفائدة الا بالمركب من حرفين فصاعداً او الاسمين او الاسم  
مع الفعل كما سنلوح لك بسره وهكذا العمل بالحروف من جهة

الروحانية والتصريف لا يحصل الاثر الا بالحرفين فصاعدا والحرف الواحد عند العلماء به لا يؤثر ومن جوز تأثير الحرف الواحد كشيخنا واما منا رضى الله عنه فانه اعتبر الحرف المشخص في الذهن مضافا الى الحرف الظاهر في اللفظ او الكتابة هذا قوله لى مشافهة رضى الله عنه فهما اذا حرفان فلم يحصل الاثر بالحرف الواحد اضلا باتفاق المحققين .

واما ما ذكره اهل العربية في باب الاثر المعهود (١) في ﴿شوق ونع﴾ فاجيب عنه بان الاصل حرفان وحصل الاكتفاء بالحرف الواحد عند سقوط احدهما بسبب الامر رعاية للاصل وثقة بفهم السامع مراد المتكلم فالفهم المعتضد بالقرينة او المعرفة بالاصل ناب مناب الحرف الساقط ولولا ذلك لم يحصل الاثر كما مريانه والكلام كما قلنا هو تأثير من المتكلم في مخاطب بقوة تابعة لارادته المتعلقة بايصال ما في نفسه وبراذه الى مخاطب وهكذا الامر في ايجاد الحق الاعيان الممكنة التي هي كلماته وحروفه واظهاره لها من نفسه بالحركة الغيبية الحية المعبر عنها بالتوجه الارادى الظاهر حكمه بواسطة جمع الاعيان بالوجود الواحد الشامل لها وتركيبها ليعرف سبحانه وليظهر حكم صفاته واسمائته وكما له كما ستعلم يانه عن قريب ان شاء الله تعالى .

ثم نبين الآن سر التراكيب الستة المختصة بالكلام .

(١) كذا ولله الامر المعلوم والمعلوم - ح .

فتقول هذه التراكيب مشهورة عند النحويين وقد اتفقوا في افادة تركيبين منها واختلفوا في الواحد في بعض الصور واتفقوا في عرو الفائدة من الثلاثة الباقية فالمتفق عليه تركيب الاسم مع الاسم ومع الفعل والمختلف فيه في بعض الصور الاسم مع الحرف في النداء والعارى عن الفائدة هو تركيب الفعل مع الفعل ومع الحرف وتركيب الحرف مع الحرف وانا اظهر اصلها في العلم الالهى المتكلم فيه من حيث المرتبة التى وقع التصدى لكشف بعض اسرارها ان شاء الله تعالى .

اعلم ان الاسم في التحقيق هو التجلى المظهر لعين الممكن الثابتة في العلم ولكن من حيث تعين ذلك التجلى المنبعث من الغيب المطلق في مرتبة هذه العين التى هى مظهره ومعينته فالعين المحركة التى هى المظهر اسم للتجلى المتعين به وفي مرتبته والتجلى من حيث تعيينه اسم دال على الغيب المطلق الغير المتعين والتسمية عبارة عن نفس دلالة الاسم على الاصل الذى تعين منه ودل عليه كما سنزيد في بيان ذلك في قاعدة الاسماء والحرف هو عين العين الثابتة من حيث انفرادها حتى عن احكامها وتوابعها والفعل هو نسبة التأثير وارتباط الحكم الايجادى الثابت بين الحق لامن حيث هو لنفسه هو بل من كونه موجودا وبين العين لامن كونها عينا فحسب بل من كونها موجودة للحق وقابلة حكم ايجاديه واثره باستعدادها المقتضى ترجيح ايجادها في دائرة هذا الظهور المنتقش

الحكم في ذات القلم الاعلى فافهم فيها أمور غامضة جداً لا يمكن كشفها.

وإذا تقرر هذا فاعلم ان اول التراكيب الستة المذكورة هو تركيب الاسم مع الاسم وهذا هو الاجتماع الاول الحاصل بين الاسماء الاول وامهات الصفات الاصلية التى من حيث هى اقتضت الذات التوجه الى ايجاد الكون وبراذه من الغيب وله النكاح الاول المشار اليه عقيب هذا الكلام ومن جملة تنبيهاتى عليه قولى فى غير ما موضع ان ظاهر الحق عجلى لباطنه وكالحل لنفوذ اقتداره فافهم والثانى تركيب الاسم مع العين الثابتة من كونها مظهرا لعين الفعل الذى هو حكم الاسم الموجد والخالق ونحوهما بصفة القبول والاستعداد المشار اليه فهذا ان التركيبان يفيدان ضرورة وهو الواقع فى المراتب الوجودية وباقى التركيبات وهو انضمام عين ممكنة الى عين من كونها عينا ممكنة فحسب وبالنظر اليها لا الى الاقتضاء العلمى لا يفيد وكذلك نسبة معقولة التجلى دون سراية حكم حضرة الجمع الموجب لارتباط الحق بالعالم او معقولة معنى اليجاد ايضا مضافا الى الممكن دون سريان التجلى الالهى من حيث الالهية المثبتة للمناسبة والارتباط لا يفيد منه اى لا يحصل منه فائدة وهكذا ايضا معقولة نسبة ارتباط تجل بتجل آخر دون امر ثالث يكون ومظهرا للفعل وسببا لتعين التجلى من مطلق غيب الذات مغايرا للتجلى ومثبتا للتمدد لا يفيد. وهكذا العين الثابتة

إذا اعتبرت منضمة اليها صفة قبولها الامر الایجادی دون اقتران  
التجلی الوجودی بها كما لا يتج ایضا ولا يفید فان التجلی مع  
التجلی دون القابل هو كضرب الواحد في نفسه لا يتج وهكذا ایضا  
سر عدم انتاج اجتماع العین الممكنة بین أخرى سواء كانت من  
توابعها كصفة قبولها للتجلی الایجادی المتقدم ذكرها التابعة لها  
او كانت عینا ممكنة منضمة الى عین أخرى متبوعة ایضا مستقلة  
بنفسها •

واما مسألة النداء فنظيره قول الحق وامره للعین بالتركین  
من مراتب الاسماء الجزئية ومظاهرها فانه ان لم يكن سر التجلی  
الذاتی من حضرة الجمع معقول السریان في ذلك القول لم ينفذ حكمه  
كتقدير قولهم يا زيد انما يفید لانه بمعنى ادعو زيدا او نادى زيدا  
ومثاله في التحقيق الامر بالواسطة في عالمنا ان لم يقترن معه حكم  
الارادة التي هي من الاسماء الذاتية لم ينفذ ولذلك يقول الحق بلسان  
الاسم الهادی من حيث مقام النبی علیه السلام لبعض الناس صل  
فلا يصلي ولا توجد الصلاة ونحو هذا بخلاف ما اذا انضافت الى  
العین المأمورة صفة الاستعداد والنبول للحكم الایجادی بالتجلی الذاتی  
المتعلق بعین الصلاة وظهورها في مرتبة المظهر المسمى بالمصلي فانه  
ينتهي عن الصلاة لاحالة •

ثم اعلم ان بين التركيب والجمع والاستحالة التي هي عبارة  
عن سریان احكام اجزاء المركب ببعضها في بعض فرانا في مراتب



الصورة لافى مراتب الارواح والمباني اذ كره قبل اتمامى بيان سر  
الجمع والتركيب ليعرف •

فاقول حكم الاجتماع فحسب هو كاجتماع اشخاص الناس  
للصورة العسكرية والصف والدور للبلد ونحو ذلك وحكم الاجتماع  
والتركيب معا كالخشب واللبن للبيت المبنى وحكم الاجتماع  
والتركيب والاستحالة كالاسطوانات للكائنات فان نفس اجتماعها  
وتركيبها بالتماس والتلاقى غير كاف لان يكون منها الكائنات بل بان  
يفعل بعضها فى بعض ويفعل بعضها عن بعض ويستقر للجملة كيفية  
متشابهة هى كمال تلك الحركات الفعلية والانفعالية وغايتها تسمى  
مزاجا وحيث تستعد للصورة النوعية المتوقف حصولها على ذلك  
الاستقرار بتلك الكيفية المزاجية عقيب تلك الحركات الفعلية  
والانفعالية والغرض من اضافة ذكر الاستحالة وحكمها هنا الى  
الجمع والتركيب هو التنبيه على انها احدى غايات حكم الجمع  
والتركيب وان قولى آتفا المراد من حيث بعض الاسماء والمراتب  
بكل اجتماع بين كل حقيقتين فصاعدا هو ما حدث ظهوره فى  
الوجود الخارجى ليس ان ذلك هو الغاية القصوى التى هى متعلق  
الارادة ولذلك قيدت الامر ببعض الاسماء والمراتب كما قلت  
الآن فى نتيجة الاستحالة وحكمها انها احدى الغايات بل انما  
او مات بذلك الى سر التسوية الالهية السارية الحكم فى كل  
صورة او كل (١) مرتبطة به الصورة وذلك لتحصيل الاستعداد

الوجودى الجزئىء بالتسوية المبرعنها فى هذا المثال بالاستقرار  
الحاصل للجملة من حيث الكيفية المزاجية عقيب الحركات  
المذكورة فى سائر مراتب النكاحات و مراتب الحركات  
الثلاثة ونسبة المزاج الى كل منها بحسبه وهى معنوية وروحانية  
وصورية بسيطة ومركبة ثم ان كانت المادة مثلاً انسانية استعدت  
لقبول النفخ الالهى ولسر قوله تعالى (ثم انشأناه خلقا آخر) كما  
تحصل التسوية للسالك بالتوجه الصحيح والتفريغ التام وما مر  
ذكره من الشروط فيستعد لقبول التحلى الالهى مشر مما ذكره  
وغير ذلك مما لم يذكر وسنشير الى غايات الارادة الكلية الالهية  
بما ستعرف السرفيه ولوعلى وجه الاجمال ثم نرجع الى اتمام  
ما قصدنا لبيانته •

فتقول والتركيب اما معنوى وهو الاجتماع الحاصل  
للاسماء حال التوجه لايجاد الكون ولهذا نبهت على ان الفرق  
بين التركيب والجمع يظهر فى مراتب الصور لا فيما فوقها من  
المراتب فافهم وهذا الاجتماع المذكور هو مبدأ التصنيف والتأليف  
الربانى للحروف العملية طلباً لابرار الكلمات الاسماوية والحقائق  
الكونية المعربة عن سرذاته وحكمها باسمائه وصفاته فى  
موجوداته ومادة هذا التأليف والانشاء النفس الرحمانى الذى  
هو الخزانة الجامعة وام الكتاب على ما سيتلى عليك من انبائه ما  
يسر الحق ذكره هذا هو حكم التركيب المعنوى الذى هو الاجتماع

الاولى والثا هرعنه وبسده واما سورى ماضى اوشيه به فالشيه  
 بالمادى كتوجهاات الارواح النورية من حيث قواها وما سرى  
 فيها من خواص الاسماء التى كان اجتماعها سببا لوجود الارواح  
 اظهروا عالم المثل ومظاهرها المثالية ثم توجهات الارواح من  
 حيث تعيدها بمظاهرها المثالية بحسب صفاتها ومن حيث مراتب  
 مظاهرها بقواها والخواص الحاصلة لها من المراتب الاسماءية  
 لانتاج الصور العلوية والاجرام البسيطة بالنسبة .

وهذا هو مرتبة النكاح الثانى وما سبق التتيه عليه  
 هو حكم النكاح الاول النبى الاسمائى والمادى ما بعد هذين النكاحين  
 المذكورين وهو اجتماع ما سلف ذكره لانتاج الصور الطبيعية  
 المركبة ثم اجتماع الصور المركبة الطبيعية بقواها وسائر ما مر  
 حديثه لافها رصورة الانسان .

فكل اثر وحدانى واصل من حضرة الجمع والوجود بحركة  
 غيبية سار باحادية الجمع فانه يوجب للحقائق الفا هر تخصصها  
 بالتوجه الارادى اجتماعا لم يكن من قبل فكل اجتماع على هذا  
 الوجه تركيب ولسكل تركيب صورة وهى نتيجة ذلك التركيب  
 ولسكل صورة حكم تنفرد به وحكم تشترك فيه مع غيرها والتركيبات  
 من الحروف الالهية العامة الشاملة الحكم ومن الحروف الانسانية  
 الخاصة فى كل مرتبة من مراتب الخارج ومراتب العالم الكبير  
 التى هى مخارج صورة الحضرة الالهية لا تتناهى فتأبجها المسماة

صوراً وكلمات لا تنهاى وهكذا الاحكام اللازمة لها كالا سماء  
والصفات والخواص والكيفيات ونحوها ولذلك لا تنفذ الكلمات  
الالهية والكونية لعدم تنهاى الممكنات المنبئة على حكمها وعدم  
تنهاى انواع الاجتماعات والتراكيب فافهم وانما يتناهى اصولها  
وكلياتها فكل مدرك من الصورى باى نوع كان من انواع  
المدارك والتصورات الانسانية وسواء كان ذلك فى مراتب  
وجود الانسان او فيما خرج عنه باعتبار فليس الانسبة اجتماعية  
فى مرتبة ما او مراتب على اختلاف انواع الاجتماعات وصنوفها  
ومراتبها التفصيلية والكلية المذكورة \*

فالتركيب الجمعى يحدث عين الصورة التى قصد المركب  
والجامع اظهارها بالجمع والتركيب الذى هو شرط فى ظهور عين  
ذلك المركب فتمتلك الحدوث والتركيب والجمع والظهور (١) لا  
الاعيان المجردة والحقائق الكلية التى هى اصول المركبات  
والاجتماعات فى سائر مراتب الجمع والتركيب ومواد عين الجمع  
والمركب وليس للجمع والتركيب اذا تدبرت ما نهت عليه غير  
نسبة انضمام الحقائق المجردة بعضها الى بعض بحركة منبعثة عن  
قصد خاص من الجامع المركب فيحرك او يتحرك لابرار عين  
الصورة الوجودية او الكلمة المراد ظهورها فى النفس فتصير  
الكلمة مشهودة بواسطة النسبة الانضمامية بعد ان كانت غيباً  
وهكذا الشئ الظاهر بالايحاد الالهى فى اى مرتبة ظهر من المراتب

الوجودية حسب المشيئة والاستعداد فحدث كما قلنا التركيب الجمعي والادراك والشهود والاجتماع بالحركة والقصد وظهر الحكم الساري اللازم لسائر ما ذكر في كل ما ظهر وكل ذلك نسب لايان موجودة فتعلق الشهود هو المركب من البسائط مع انه ليس بشئ زائد على بسائطه الانسية جمعها المظاهرة الامر السكامن فيها الذي لو لا الاجتماع على النحو المقصود لم يعلم ولم يظهر عينه فالبسطة حجابك وبالتركيب الذي هو ستر على الحقائق يرتفع ذلك الحجاب مع عدم تجدد امر وجودي هذا هو العجب العجيب •

وانما الامر عبارة عن نسبة جمع وانضمام احدث في المجتمع حكما لم يكن يعرف ذلك له قبل الاجتماع كالاسماء والصفات وغيرها مما ظهر وتعلق به الادراك بواسطة التركيب •

ولهذا كان الكتاب مشتقا من الكتيبة وهو اجتماع الصورة العسكرية اعتبارا لانضمام الحروف والكلمات بعضها الى بعض وذلك الانضمام مستلزم انضمام المعاني الغيبية المجردة بطريق التبعية كتحييز الاعراض بتبعية الجواهر لانها اذا فرضت مجردة يكون التحيز من صفاتها •

ثم هذا الانضمام يتبعه حكان مختلفان النظم والاتصال المسمى بالجمع والتركيب والآخر الفصل والتمييز ويتبع ذلك امران التبديل والتشكيل فاما النظم فهو المعبر عنه بالانضمام والجمع والتركيب ونحو ذلك وقد بينا حكمه واما الفصل فهو كون احكام

المعاني والحقائق متداخلة وبعضها مرتبطة ببعض من حيث المناسبة والتبعية فليسان العلم بالادوات المعرفة والشارحة تبين الاحكام وتضيفها الى اصولها فيرتفع الالتباس الحاصل بحكم الوجود الواحد الذي عمها وجمها بالتمييز فيعلم المتعلم هذا الحكم مثالا لاية حقيقة يستند من الحقائق فينسبها اليها عن يقين دون مزج فيصير كل معنى مضافا الى اصله وكل اصل ممتازا بنفسه وما يتبعه من الاحكام المختصة به عما سواه وهذا من اكبر فوائد مقام الحضور بعد العلم الصحيح لمن يعلم ما ادرجت في هذا الفصل وما قبله من الاسرار .

ثم نقول ومتعلق التبديل الواقع في الوجود بالاجتماع والاقتراق والتحليل والتركيب والتعينات الظاهرة وانواع التشكلات هو الصور والاشكال الجزئية التي هي احكام الحقائق والاشكال المقولة الكلية المجردة فان الاشكال الجزئية والتشخيصات المتعينة في الشهادة مظاهر احكام الاشكال الكلية الغيبية والحقائق البسيطة والكيفيات المدركة التي هي احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل في مرتبة مرتبة وعين وعين والحقائق مشتركة في التجرد والجوهرية والصفة العينية متماثلة ومتحدة من حيث الوجود العام المشترك بينها ومن حيث السر الغيبي الالهى الذي لا تعدد لشيء فيه والاختلاف ظهر بالصور والاشكال الظاهرة فالمسألة حدودا ذاتية اعماهى ذاتية للصور والاشكال لا للصور والمتشكل ولكن لا يشهد هذا المتشكل عيانا الا بالشكل فيظن من لا يعرف ان

المحدود هو المتشكل من حيث ذاته وإنما هو الشكل الا انه يتعذر معاينته الا بالتشكل كما ان المتشكل يتعذر ادراكه الا بواسطة الشكل . وكذا يغلط من يعرف من حقائق الاشياء اعراضها وصفاتها ويظن انه قد عرف الصفة من حيث حقيقتها وهو لم يعرفها الا من حيث كونها صفة لموصوف ما كما سبق التنبيه عليه وكما قلنا آنفا في الكيفيات المدركة انها احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل لا مطلقا فافهم وهذه المعرفة متعلقها النسب لا الحقائق وصاحبها انما عرف نسب الحقائق بقيود سلبية او اضافية ولم يعرف كنهها اذ معرفة كنه الحقائق لا يحصل الا بالطريق المذكور من قبل المختص بذوق الاكابر رضى الله عنهم .

ثم نقول فاجزاء حد كل شىء بسيط ليست اجزاء لحقيقته بل لحدّه فحسب وهو شىء يفرضه العقل في المرتبة الذهنية فاما هو في ذاته فغير معلوم من حيث هو هو حتى تنتهي عنه الاجزاء نفيًا حقيقيًا او تثبت له ولهذا السر وما سبق بيانه في اول الكتاب تعذرت معرفة حقائق الاشياء من حيث اطلاقها وبساطتها في حضرة النيب الالهى الذى هو معدنها الاعلى الوجه المنبه عليه في سر العلم من قبل فالمتشكل في ضرب التل اذا اعتبر مجردا عن الشكل يكون في حضرة العلم الالهى الغيبى فلا يتعين لنا لما بينا ولا يمتاز فلا يضبط في تصور فلا يتأتى تعريفه وتحديدده وتسميته والتعبير عنه لعدم تحقق معرفته الاعلى وجهه مجمل وهو ان ثمة شيئا وراء هذا الشكل

من شأنه انه متى اعتبر مجردا عن الصور والصفات والاعتبارات  
المعينة له والاشكال لا ينضبط في تصور ولا يمكن تعقله على التمين  
وشهوده فلا بد من امر يهربه الشكل الذي تتيد به الامر  
الموصوف بالتشكل حتى تأتي ادراك كل منهما اعنى الشكل والمتشكل  
من حيث ذلك الامر وهو نسبة الجمع واما اعتبار الشئ مجردا عن الشكل  
وحكم التشكل كما قلنا فيتذر معرفة حقيقته ان كانت له حقيقة  
يمتاز بها لذاته لا بتوسط اعتبار وتميز وتمين متعقل ومظهر معرف  
فافهم وتدبر ما نبهت عليه وتنزه فيما يفتح لك من التفاصيل والله  
ولى الارشاد والهداية •

**قاعدة** كلية تتضمن سر الحروف والكلمات والنقط والاعراب  
والوجود والامكان والممكنات وما يختص بها من المراتب  
وما تدل عليه وتستند اليه وسر كون العالم كتابا مسطورا في رق  
منشور وغير ذلك •

اعلم ان الوجود المنبسط هو النور وقد نبهت على حكمه  
حين الكلام على سر العلم وهو الرق المنشور والانبساط المعبر عنه  
بالنشر وقع على حقائق الممكنات فكل حقيقة على انفرادها من  
حيث ثبوتها وتميزها في علم الحق تكون حرفا غيبيا كما اشرت  
اليه في سر التراكيب الستة ومن حيث ان الحقائق منها تابعة  
ومنها متبوعة والتابعة احوال للمتبوعة وصفات ولوازم كانت  
لمتبوعة باعتبار انضيااف احوالها اليها وتبعيتها لها حال تعقلها خالية



عن الوجود كلمة غيبية وباعتبار تعقل الماهية المتبوعة منصبة  
 بالوجود مفردة عن لوازمها المتأخر وجودها عن وجود الماهية  
 المتبوعة تكون حرفاً وجودياً وباعتبار تعقلها أعني الماهية المتبوعة  
 منضمة إليها لوازمها التابعة حال اتصافها بالوجود كلمة وجودية •  
 والآيات من هذه الكلمات الوجودية ما يتضمن معنى  
 الدلالة على حقيقة صفة خاصة أو حالة معينة أو نوع ما مخصوص  
 من أنواع اللوازم المضافة إلى أصل كلي أو جنس معين بصورة  
 هيئة من الهيئات الاجتماعية الواقعة بين الكلمتين فصاعداً معربة  
 عن جملة من المعاني المفهومة المدركة بواسطة تلك الهيئة، والسور  
 منها ما يتضمن بيان أحكام مرتبة ما من المراتب أو صفة كلية  
 أو حالة كلية تستلزم صفات شتى أو أحوالاً متعددة مختلفة •

والكتب المنزلة عبارة عما يتضمن الترجمة عن صور الأحكام  
 العلمية الإلهية والأحوال المكانية المختصة بمرتبة ما من المراتب  
 الكلية وطائفة مخصوصة وأهل قرن معين أو قرون معينة •

والقرآن صورة العلم المحيط بالأحوال المكانية المختصة  
 بالموجودات على اختلاف طبقاتها من حيث الأخبار المختصة من حيث  
 الحكم بأهل باقي العصر إلى الوقت المين المقتضى انتهاء حكم الشرائع  
 قاطبة وهو زمان طلوع الشمس من مغربها فافهم والحضرات  
 الكلية التي إليها الاستناد والمرجع هي الخمسة المذكورة وسعيد  
 ذكرها عملاً بالأحوط وخوفاً من نسيان المأمول كما فملت ذلك في

عدة امور ربما ظن من لم يعرف المقصود ان ذلك تكرار عار عن  
الفائدة .

فقول اولها الغيب الالهى الذى هو معدن الحقائق والمعاني  
المجردة ثم الاضافى وله عالم الارواح وما ذكر من قبل وفى المقابلة  
مرتبة الشهادة ولها الصور المركبة الطبيعية والبسيطة بالنسبة ثم  
التي نسبتها الى الشهادة اقرب كما ذكر وخامسها الامر الجامع  
وقد مر ذكر الجميع .

ونظيرها فى عالم النفس الانسانى مراتب الخارج فاولها  
باطن القلب الذى هو ينبوع النفس وتقابل به الشفائف مقابلة  
الشهادة للغيب والثلاثة الباقية الصدر والخلق والحنك فكما ان  
كل موجود لا بد وان يستند الى احدى هذه المراتب الخمس  
او يكون مظهر الحكم جميعها كالانسان السكامل كذلك كل  
حرف لا بد وان يستند الى احدى هذه الخارج او يستوعب حكم  
جميعها كحرف الواو وما سوى ما ذكر فراتب تفصيلية تتعين  
فيما بين هذه الامهات الاصلية وتناثرها من الخارج المشار اليها  
وكل فرد من الافراد الموجودات العينية التي هى حروف النفس  
الرحماني من حروف النفس الانسانى خمسة احكام ثبوتية فى قوة  
احدها جمعية ما فى الاربعة وحكم سادس سلبى سار فى الخمسة من  
حيث ان كل ثبوت يوصف به امر ما يستلزم نقي ما يتا فيه فاما  
من وجه واحد او من وجوه بحسب المأفاة وحكمها .

ولهذه الاحكام الستة خمس علامات ثبوتية مرتبة تجمع  
 احدها ما تضمنته الاربعة وعلامة سادسة سلبية تتيج حكما ثابتا  
 فان ترك العلامة علامة فهذه اثنا عشر امرا استحضارها يبين في  
 فهم ما يذكر من بعد فاما الاحكام الخمسة الثبوتية فحكم الموجود  
 من حيث ماهيته الثابتة في العلم وحكمه من حيث روحانيته وحكمه  
 من حيث صورته وطبيعته اذ لا بد لكل موجود من روحانية في  
 قاعدة التحقيق ولا بد لكل روحانية من صورة تكون مظهر الحكم  
 الروحانية وان لم تشترط في حق بعض الموجودات الروحانية  
 صورة بعينها والحكم الرابع من حيث التجلي الالهى الظاهر بها  
 والسارى فيها باحدية الجمع اللازم للهيئة المعنوية الحاصلة من اجتماع  
 جميعها والحكم الخامس من حيث المرتبة التى هى غاية والسادس  
 السلبي قد سبق التنبيه على حكمه .

واما العلامات فالنقط والاعراب او ما يقوم مقامها ولكل  
 منها خمس مراتب ايضا وسادسة سلبية فالتى تختص بالنقطة كونها  
 تكون واحدة واثنين وثلاثا من فوق الحرف ومن تحته والسلبية  
 عدم النقط والاعراب الرفع والنصب والجر والتوين والسكون  
 الحى والسادسة السلبية السكون الميت وحذف الحرف القائم  
 مقام الاعراب فالرفع للرتبة الروحانية والنصب والجر للصورة  
 الظاهرة والطبيعية والسكون الحى للحكم الاحدى الالهى الاول  
 المختص بحضرة الجمع العام الحكم على الاشياء فهو امر معقول ثابت

يرى اثره ولا يشهد عينه كما نبه عليه شيخنا واما ما رضى الله عنه  
في بيت له غير مقصود بقوله • شعر

والجمع حال لا وجود لعينه . وله التحكم ليس للأحاد  
ولهذا السكون ايضا الرجوع الى الحكم الثبوتى بالاستهلاك  
في الحق مع بقاء حكم وجود المستهلك وارتفاع احكام النسب  
الكونية فالحركة التي هي عنوان الوجود خفية فالحكم موجود  
وليس لمن ينسب اليه الحكم عين ظاهرة وهذا هو حكم قرب  
الفرائض المشار اليه بان العبد ليستتر بالحق فيظهر حكمه في الوجود  
لا عينه كالبرازخ كلهما ومما يختص بمرتبة السكون الحى التنوين  
وله الثبات والاستقرار في الغايات بانهاء حكم الاستعدادات من  
الوجه الكلى اذا لامر من حيث التفصيل لا غاية له ولا انتهاء  
الا بالنسبة والفرض والسكون الميت كالموت والجلود والتحليل  
والفناء ونحو ذلك •

ولما كان الحكم في الاشياء للراتب لا للاعيان الوجودية  
من حيث وجودها كان ما يضاف من الحكم الى الموجودات انما  
يضاف اليها باعتبار ظهور حكم مرتبتها بها والاثر الحاصل من  
المراتب انما هو باعتبارين احدهما اعتبار سريان الحكم الجمعى  
الاحدى الالهى السارى في الاشياء والثانى اعتبار الاغلبية  
التابعة للنسبة الاولى فان ثبوت الحكم والغلبة لبعض المراتب  
على بعض انما يصح بسبب الاحاطة ويظهر بحسب اوليتها ولما

كانت الخاتمة عين السابقة والنهاية المعبر عنها بالآخرية هي نفس صورة كمال الاولية لم تتميز ولم تتفاير الا بخفاء حكم الاولية بين معقول طرفي البداية والنهاية كما او مأت الى ذلك آنفاً لذلك كان شكل التوين ضعف شكل مجرد الاعراب الدال على الحكم فثنية التوين للاعتبارين المذكورين وسند كرماتبقى من اسرار الحركات والنقط ان شاء الله تعالى •

فقول اعلم انه قد قد منا ان كل صورة وجودية يتعلق بها الادراك على اختلاف مراتبها عبارة عن اجتماع حقائق معقولة مجردة ظهرت بنسبة الاجتماع التابع لحكم احادية الجمع الالهى المذكورة وذلك الظهور قد يكون في بعض المراتب الوجودية وقد يكون في كلها فلهلوجودات الغيبية التي هي حروف النفس الرحمانى وحروف النفس الانسانى بحسب المراتب الخمس الكلية المذكورة وبحسب نظائرها في الخارج من حيث الحكم التركيبى والتأليف الاجتماعى والسراجمى الذى يصبغ به المتكلم عين الكلام ويسرى اثره فيما يتكلم به تداخل ومزج والملبة والانهور فى كل حال من احوال التركيب انما يكون لاحد الاشياء التى وقع بينها ذلك الامتزاج والتأليف فاما من حيث المرتبة فالحكم الجمى المذكور واما من حيث الظهور الوجودى فالاولية فالنقط والاعراب معرفات لهذه الامور تعريف تميز وتمييز ومنبهات على اصولها فالنقط للمراتب والحركات الاعراية

للاحكام والصفات والمراتب الخمس مراتب تالية لها وهى مرتبة الفعل ومرتبة الانفعال ومرتبة جامعة تقتضى التكافؤ والاعتدال والمقاومة ومظاهرها فى النسخة الانسانية الصوت واللسان والاسنان فافهم •

وكما ان المراتب الخمس يكون ظهور حكمها كما قلنا باعتبار الاولية والحكم الجمعى الاحدى فكذلك ظهور الامر فى هذه المراتب الثلاث يكون باعتبارين احدهما ظهور الغلبة المشار اليها من حيث القوى الروحانية والآخر من حيث القوى الطبيعية لان اختلاف استعدادات الالعيان واختلاف تعلقات الاسماء وتوجهاتها لايجادها يقتضى ان بعضها اذا وجد يتعين فى مراتب الارواح وينضاف اليها وبعضها فى مراتب الطبيعة والظهور فى احدى المرتبتين المذكورتين او فيهما معا باعتبارين ومن وجهين يستلزم الانصباغ بحكم احدى النسبتين وهما الفعل والانفعال او الامر الثالث الجامع باعتبار فان تعين الحرف مثلاً فى المرتبة الفعلية من حيث النسبة الروحانية لغلبة احدى الاحكام الخمسة من حيث الاولية او الحكم الجمعى الاحدى المرتبى به على الحكم بالا عراب وعلى المرتبة بالنقطة وتكون واحدة من فوق الحرف وان كانت الغلبة بالاعتبارين الروحانى والطبيعى كانت تقطين وان كان الامر بالعكس بمعنى ان تميز الحرف يكون فى المرتبة الانفعالية باحد الاعتبارين المذكورين او كليهما كان النقط من اسفل فان انضاف

الى ذلك حكم الاولية بالنسبة الى المرتبة الروحانية والطبيعية هناك ايضا وحصل التناسب كان الاعراب ايضا من تحت الحرف كالنقط وهذا يكون اذا كان احد الحكمين من الخمسة لمرتبة السكون الميت والآخر للصورة الطبيعية وان كان الامر بالعكس في الاعتبارين وماينا سبهما من الاحكام الخمسة كان الاعراب والنقط فوق الحرف وان كانت الغلبة لبعض الخمسة ما عدا السكونين ويكون التعين في المراتب من حيث النسبة الانفعالية كان الاعراب من فوق والنقط من اسفل وان كان الامر بالعكس كان النقط من فوق والاعراب من اسفل وان حصلت الغلبة في مرتبة الجمع والتكافؤ التي هي المرتبة الاخيرة من الثلاثة وكان الحكم من احدى الخمسة للسكون الحى كان النقط ثلاثا من فوق .

ولما لم يظهر هذا الجمع التركيبي الا بحسب الاعتبارين المذكورين وهما النسبة الروحانية والنسبة الطبيعية هي لذلك لم ينقط من الحروف ثلاث نقط الا لثاء والشين فالثناء لحكم جمع القوى الروحانية والشين لحكم جمع القوى الطبيعية والسرفى ان النقط من اسفل لم يكن اكثر من اثنين ان الامتزاج المذكور انما يقع بين الارواح والطبائع لما ينالها من مظاهر المعاني والحقائق والمراتب فان غلبت النسبة الروحانية بالتفصيل المتقدم ذكره كانت النقط من فوق وان غلبت القوى الطبيعية كانت من تحت تمريفا لمرتبة الارواح والطبائع والنقطة الثالثة لما كانت

منبهة على التكافؤ الاعتدالى والسر الجمعى الاحدى الالهى  
الذى تستند اليه سائر الاحكام والآثار كما مر ذكره فى غير  
ما موضع من هذا الكتاب به عليه من فوق لشمول حكمه واما  
من تحت فلا لانه الامر الالهى الذى يقلب ولا يقلب ولهذا يحمل  
فوق النقطتين اللتين احدهما للروحانية والاخرى للطبيعية وترسمان  
فى صف واحد اشارة الى تساويهما من حيث ان كل واحد منهما  
من وجه يفعل فى الآخر ويؤثر فيه ويحمل الثالث فوقهما لما بينا  
والسر فى ان الحكم الجمعى لا ينفك عنه الا فى الحرفين وهما التاء  
والشين ان حكم الجمع الاحدى والاعتدال الوجودى فى غير هاتين  
المرتبتين معقول غير مشهود ولهذا الاعتدال التام لا ينتج ولا يظهر  
له صورة وكذا الجمع الكلى الشامل الحكم والكمال الذى  
لا اكمل منه لا يتعينان فى الوجود وانما يشهد كل منهما بحسب  
المرتبة والمظاهر الذى يظهر الكل فيه وبه لا بحسبه واما سر دلالة  
النقط على المراتب والخطوط الاعراية على الاحكام فهو ان النقطة  
امر معقول غير مشهود مع انه اصل سائر الخطوط والسطوح  
والدوائر فيظهر به جميعها وهو من حيث هو لا يظهر كذلك المراتب  
حقائق معقولة غير مشهودة وهى اصل كل ما يشهد والحكمة  
عليه ولما كان الخط عبارة عن تقط متجاوزة لذلك كان دليلا على  
الحكم لان الحكم نسبة معقولة بين حاكم ومحكوم عليه وبالحركة  
الابجادية يحصل الاتصال فيظهر عين الحكم والحاكم من كونه



جاء كما والمحكوم به وعليه فافهم والله المرشد •

وأما سر التشديد فهو تلاقى حكم النسبة الجامعة من الراتب  
الثلاث لحكم مرتبة السكون الحى المختص باحادية الجمع الالهى  
والظاهر منهما هو صاحب الاولية فالحكم عين الظهور •

وأما سره فى الموجودات فيعلم من نتيجة قرب النوافل  
وقرب القرائض فقرب النوافل يختص بالطالين وقرب القرائض  
يختص بالمرادين المطلوبين فإذا تعدى المحقق مقام (اودنى) وارتفع  
الخط الذى قسم الدائرة قوسين فإن المطلوب يكون له الاولية  
والظهور من حيث الحكم والطالب له الآخريه ولوازمها ومن  
فهم سر (سبحان الذى اسرى بعبده) وعرف سر 'قف ان ربك يصلى'  
يعرف ما اوصى اليه •

ثم نرجع ونقول ولما كانت الصور منقسمة الى مركبة وبسيطة  
بالنسبة وكان البسيط لتشابه اجزائه وعروءه عن الكيفيات المختلفة  
من حيث ذاته لا يتأخر للتركيب فيه حكم محسوس بل يعقل ذلك  
فيه لا غير كانت الحروف المختصة به بحكم الاغلبية والمضافة اليه  
خالية عن النقط لان النقط وضعت للتعريف ونسبة هذه الحروف  
الى الطبيعة والصور انما كانت من وجه واحد واكتفى فى التنبيه  
على مرتبتها بمجرد الصورة وعلى حكمها بالاعراب فحصل الاستغناء  
عن معرف آخر •

ثم ان الحروف التى هذا شأنها فى الاصطلاح اربعة عشر حرفا

وفى قاعدة التحقيق اثنا عشر حرفا فحسب لان احدها الالف وليس هو عند المحققين بحرف تام فانه عبارة عن امتداد النفس دون تعيينه بقطع خاص في مخرج من الخارج فهو والهمزة عندهم حرف واحد كما سنشير اليه ولام الف ايضا حرف مركب من اللام والالف وله الدلالة على التركيب من حيث معقولته وعدم ظهور حكمه في المركب وله التعريف بسر الارتباط الواقع بين الحضرتين الالهية والكونية والامتزاج الحاصل بين البسائط والمركبات وله ايضا اسرار غير ما ذكرنا لا يقتضى الحال ذكرها .

ثم نقول فالحروف الخالية عن النقط: اذا اثنا عشر حرفا وتستند الى البروج الاثنى عشر المقدرة المفروضة في العرش الذي هو اول الاجسام البسيطة واعظمها صورة وحكما واحاطة وعلامات البروج هي المنازل المشهودة في الفلك الثامن والمراتب المذكورة آنفا السارية الحكم في الحروف جميعها والموجودات ايضا اثنا عشر الخمسة الاصلية والاعتبار ان اللازمان لها والثلاثة التالية والاعتبار ان التابعان لها فصار المجموع اثني عشر وصارت الحروف المنقوطة اربعة عشر اشارة وعلامة على مراتب السموات السبع والعناصر الاربعة والمولدات الثلاث والفلك الثامن هو البرزخ الجامع وهو الاعراف فافهم .

ولما كانت مرتبة الامكان بما تحويه من الممكنات غيا ولها الظلمة وكانت الممكنات هي التي تعين في النور الوجودي

ويظهر احكام بعضها للبعض بالحق وفيه وهو سبحانه لا قيد له ولا تميز كان المثال الواقع في الوجود مطابقا للاصل فالمداد مع الدواة نظير مرتبة الامكان وما حوته من الممكنات من حيث احاطة الحق بها وجودا وعلمًا وحقائق الممكنات كالخروف الكامنة في الدواة كما نهت عليه في شر، كان الله ولا شيء معه، ونحوه عند قولي وليس شيء في الغيب الداقي الالهى تعدد ولا تعيين وجودى والورى وما يكتب فيه كانبساط النور الوجودى العام الذى تتبين فيه صور الموجودات والكتابة سر الابداد والاطهار والواسطة والآلة القلم الالهى والكاتب الحق من كونه موجدا وخالقا وبارئا ومصورا كما نهت عليه في سر التراكيب الستة والتميز والقدرة ونظير الانامل الثلاث الفردية الاولى التى وقع فيها وبها الاتناج وقد مر ذكرها واقصد الارادة واستحضار ما يراد كتابته التخصيص الارادى التابع للعلم المحيط بالمعلومات التى تظهر وكما ان استمداد العالم الكاتب هنا ما يريد كتابته يرجع الى اصلين احدهما العلم الاولى والثانى الحسى المستفاد من المحسوسات كذلك الامر هناك فنظير الاولى علم الحق بذاته وعلمه بكل شيء من عين علمه بذاته ونظير المستفاد من المحسوسات رؤيته سبحانه حقائق الممكنات في حضرة الامكان وتعلق العلم بها اذ لا تعلقا ذاتيا وبراذا في الوجود على حد ما علمت وبحسب ما كانت عليه وهذا سر تبعية علم العالم للمعلوم .

ومن النسبة الجامعة بين هذين الاصلين العلمين تعلم اسرار كثيرة لا يقتضى الوقت والحال تفصيلها، احدها سر (ولنبلو نكم حتى نعلم) فاعلم ما نبهت عليه فلقد ادرجت لك فى هذه القاعدة وتقاسيمها المتقدمة اسراراً ان فلكك منها مماها انفتحت لك بها ابواب من المعارف عظيمة الجدوى عزيزة المنال والله ولى الهداية والاحسان •

### قاعدة كلية

تحتوى على ذكر مراتب التميز الثابت بين الحق وما سواه وما يختص بتلك المراتب من امهات الاسرار بطريق التبعية والاستلزام •

اعلم ان الحضرات الخمس الاصلية التى سبقت الاشارة اليها مع كونها الامهات لساير المراتب والحضرات فان بعضها ايضا داخل تحت حیطة بعضها كالخضرتين اللتين هما عن جنبتي المرتبة الوسطى فان احدهما تدرج فى مرتبة الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة والاخرى فى مرتبة الغيب الاصلى الذى تقابله الشهادة كما يندرج الوسط ايضا فى الطرفين اذا اعتبر كونه ليس بشىء زائد عليهما بل هو نسبة هى جمعتهما الناتج من بينهما ثم اذا اعتبر الوسط ايضا ان حقيقته الاسم الظاهر والظهور وهما فرعان تفرعا عن الغيب الباطن الذى هو الاصل فان الظهور لا يكون الا عن بطون متتدم مفروض او معلوم اندرجت الاربعة فى الغيب الاول

لكن معقولة هذا الاندراج على هذا النحو ترفع الاحكام والكثرة والكلام والاعتبارات والتفاصيل الاسماوية الالهية والكونية والراتب التي تنتهي اليها من هذه الخمسة السكينة ولا يصح الشهود والكلام والحكم والتفصيل الالهي وباعتبار تعاطها هي الحضرة الالهية التي لها الغيب والحضرة الكونية التي تختص بالشهادة والسر الجامع بينهما .

واذا قرر هذا فاعلم ان الامر الكلي ينقسم بحسب هذه الاصول المذكورة ثلاثة اقسام قسم يختص به الحق وقسم يفرد به الكون وقسم يتبع فيه الاشتراك في المقام النفسى المسمى الذى هو السر الجامع المشار اليه فالختص بالحق سبحانه امور لا يشارك فيها وهي على نوعين ثبوتية باعتبار وسلبية باعتبار فالثبوتية منها احاطته الوجودية والعلمية وتقدم وجوده على كل متصف بالوجود واولية الارادة والطلب وقبوله في كل وقت وحال وموطن ومظهر ومرتبة كل حكم بحسب كل حاكم وما ذكر والجمع بين وجوب الوجود ووجوب الثبوت على الدوام والسلبية منها كونه سبحانه لا يتم ولا يتميز ولا ينحصر ولا اولية لوجوده ولا يحاط به فهذه الامور يستحقها بكل وجه وعلى كل حال فانها من مقتضيات ذاته ليس ان تلك الامور لم تكن ذاته تقتضيها بل عرضت في مرتبة المظاهر الكونية وبالنسبة اليها واصيقت اليها بسببها اذ لو كان كذلك لماد الى الحق من الاعيان والحقائق به او بها جمعا وفرادى

ما لم تكن ذاته تقتضيه ازلا فيكون سبحانه قد تجدد له من غيره  
او بغيره قبول حكم او وصف وثبت ذلك له بثبوت الغير لكن  
لو فرض زوال ذلك الغير زال ذلك الامر لان ذاته لم تكن تقتضيه  
بدون هذا الغير وهذا لا يصح لانه يلزم منه قيام الحوادث بذات  
الحق وقبوله للتغير وان يماذ فيحكم على الثابت نفيه بانه واجب  
الثبوت او ممكنه وهذا من باب قلب الحقائق وانه محال .

غير ان هنا سرا دقيقا فيه لعمر الله تحقيق وهو ان هذه  
الصفات باسرها وسواها لا تعلم ولا يظهر ثبوتها وتعينها الا في  
الماء الذي هو البرزخ المذكور الفاصل بين الغيب المطلق الذاتي  
والشهادة كما ستعرفه ان شاء الله تعالى فالثابت الآن للحق في كل  
شأن كان ما كان هو ما اقتضته ذاته ازلا وكذلك الثابت لغيره  
من حيث حقيقته والثابت نفيه ايضا عنه وعن سواء فالمتجدد انما  
هو ظهور تعين تلك الامور ومعرفتها للاعيان وبها لا ثبوتها  
ونفيها لمن هي ثابتة له او منفية عنه والظهور لا يكون الا في الماء  
المذكور وبه فافهم .

وما يمتاز الكون به عن الحق ويخصه من الاقسام المذكورة  
هو عدم كل ما تعين ثبوته للحق فيما مر ككونه لا يتصف بارادة  
اولى ولا بوجود قديم وغيرهما مما مر وبافتراده بوجوب الثبوت  
دون وجوب الوجود وبالحدوث ويتقلب الاحوال عليه بخلاف  
الحق سبحانه فانه لا يتقلب في الاحوال وما سوا ما ذكر من الصفات

المشار الى ثبوتها ونفيها وامور تبدو في البرزخ الاول المذكور  
وهي مشتركة ذات وجهين وحكيمن يصح نسبتها الى الحق من  
وجه والى ما سواه من وجه وثبوت هذه الامور للحق في هذه  
المرتبة البرزخية بنسبة الاشتراك هو ما اقتضت ذاته قبولها بهذا  
الشرط في هذه المرتبة البرزخية نسبة الاشتراك على الوجه الواقع  
وهي من احكام احدى صفات امتيازها المذكورة وهي قبول كل  
حكم في كل حال ومرتبة وزمان وموطن ومظهر بحسب كل حاكم  
وحكم الاعيان الكونية في هذه الامور المشتركة الواقعة في هذا  
البرزخ على نحو ما ذكرنا في حق الحق من ان حقائقها اقتضت  
قبول كل ما ظهر قبوله له بالفعل بشرائطه وان المتجدد انما هو ظهور  
تلك الامور ومعرفتها لا ثبوتها ونفيها لمن اثبت له او نفيت عنه  
ثم نقول ولهذا البرزخ صفة الضياء وما امتاز به الحق عن  
الخلق له مرتبة الغيب والنور المحض ومن شأنه ان يدرك به ولا  
يدرك هو وناظره فيما نحن بصدد بيان من المراتب الالهية المتعينة  
الاصل المنبئ على سره بالقسم الاول من الفاتحة ومن ورثته  
والثاني بحق مظهرته السابق ومن العبادات الواجبة النهارية  
وكل عبادة لها درجة اولية وللحضرة الكيانية الاخرى الظلمة  
المنبئة على مرتبة الامكان والعدم المعقول ومن شأنها ان تدرك  
ولا يدرك بها ولها مرتبة القسم الاخير من الفاتحة والسؤال الذي  
متعلقه الهداية الحاصلة للذين ذكر وصفهم الى آخر السورة بصفتي  
الاثبات

الاثبات واننى التنزيهى وهو الانسلاخ من النسب الكونية والصفات العارضة وإبقاء على الاصل الذى هو الثبوت الامكانى المقابل للنور مقابلة العبودية الكاملة للربوبية وهو مقام الاستهلاك الثانى فى الحق كما سألوح ببعض اسراره من بعد عند الكلام على سر الهداية ان شاء الله تعالى مضافا الى ما سلف ذكره فى سر الفتح والعلم ويختص بهذه المرتبة العبادات الليلية والى لها الآخرة ومن القائلين بحق مظهرية هذه المقامات الكلية الظالم واما البرزخ المنعوت باضياء والمسمى بالعماء فيستند اليه مقام (اياك نعبد واياك نستعين) ومن شأنه ان يدرك ويدرك به ويختص به العبادات البرزخية الجامعة كالغرب والصبح وكل ما لا يتقيد باولية وآخرة •

ومن الورثة القائلين بحجج الله وحق مظهرية هذه المقامات الكبرى الالهية المقتصد القائم فى الوسط والموفى كل ذى حق حقه كرهبه الذى اعطى كل شئ خلقه فهذا مقام الفردية الاولى الذى وقع فيه الاتاج والتاسل بالانكاح النبى والروحانى والطبيعى والعنصرى والجامع بين جميعها ومن هذه تعرف شرائع الاسلام الخمس والصلاة وغير ذلك وتعرف هذه من الحضرات الخمسة الاصلية وسيرد فى الكلام على الاسم الرب فى قوله رب العالمين من ذلك ما ييسر الله ذكره ان شاء الله تعالى •

ثم اتول بلسان هذا المقام البرزخى الجامع فلاحكام الآلهية



تبدو من الحق من حضرة غيبه وترجع اليه كما اخبر ولكن بالممكنات  
واحكام الممكنات يتصل من بعضها ببعض ولكن بالحق  
فالممكنات من الحق الاظهار الالهي والذى لحضرته منها القبول  
وكونها شرطاً في رجوع احكام الاسماء المتعينة بها واظهار آثارها  
من الحق الى الحق كما مر آنفاً وكما اشرنا اليه في سر التصورات  
من قبل واولية المرتبة في العلم للكون من حيث ان العلم انما تعلق  
بالعالم على حسب ما اقتضته حقيقته وحقيقة التعلق والتعلق من  
كونه متعلقاً فان التعلق تابع لما تعلق به ولحكمه غير ان الحق علم  
حقائق الاشياء من ذاته لارتسامها فيه فلم يكن له علم مستفاد من  
خارج فهو تقدم وتأخر بالمرتبة والنسبة لا غير فافهم والاولية  
للوجود في الحق كما ذكر في اول القاعدة .

فلسان التقدم الوجودي قوله (الله خالق كل شيء) وقوله  
(هو الاول . . . . . والباطن) وقوله صلى الله عليه وآله وسلم 'كان  
الله ولا شيء معه' ولسان الاسم الآخر المشار اليه (ان تنصروا الله  
ينصركم) (وسيجزيهم وصفهم) ونحو ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم  
'ان الله لا يعمل حتى تعلموا' ومن عرف نفسه عرف ربه' ومن تقرب  
الى شبرا تقربت منه ذراعاً' ونحو ذلك فافهم ما درست لك من  
الاسرار بلسان الالهام في هذه القاعدة .

واعلم ان مجموع ما ذكر من التقدم والتأخر والتعلق  
والاظهار والقبول وغير ذلك واقع في كل نفس ولا ينفك مجموع  
الحكم

الجسم عن مجموع ما تعلق به فكل موجود فحكمه مع الاسماء حكمها مع المسمى والانفكاك محال من كل وجه وعلى كان حال وتقدير وفي كل مرتبة فالعالم بمجموعه مظهر الوجود البحت وكل موجود على التعيين مظهر له ايضا ولكن من حيث نسبة اسم خاص في مرتبة مخصوصة من المراتب والوجود مظهر لاحكام الالعيان وشرط في وصولها من بعض المحكنات الى البعض وفي العلم بنفس ويعمضا بعضها بعضا في البرزخ المذكور الذي هو المرآة الكلية ولهذا السر والمقام تفاصيل لا يسع الوقت ذكرها وانما اوردت هذا القدر وفاء لما التزمته من تبين الاشياء المتكلم عليها من اصولها والتعريف بحقائقها والافالمتكلمون على الفروع والاصول والتفاصيل تقلا وفيها وذوقا قدا كثر وامن ذكر نتائج الحقائق والمقامات المتجلية في مرتبة الخواطر والافكار والقلوب ولكن قل من يعرف بحقيقة المرتبة والمقام تعريف عليم خبير بحيث يتشخص في نفس المخاطب كأنه يراها رأى عين ثم يتكلم على نسبها وتفاصيلها واحكامها بكلام يظهر فيه اطراد حكم الاصول التي اسس عليها البيان التفصيلي بحيث لا تنقض الاصول عليه شيئا من الامور التفصيلية المسندة اليها بخلاف الاكثرين فانهم لم يستشرفوا على امهات الحقائق واصول المقامات بل يتكلمون على التفاصيل منتقلين من بعض الفروع الى بعض آخر ولذلك يقع الخلاف بينهم ويرد النقض عليهم ويبدو حكم الخيرة فيهم عند المحاققة وفي

الجللة فالنفس من تقديم هذه الأصول هو ما ذكرنا .

وليتنبه الواقف على هذا المسطور بما أوردنا فيعرف كيفية بروز العالم من الغيب الى الشهادة بالنفس الرحمانى ويعلم اولية مقام الوحدة وما يتبعها مما ذكر ويذكر سر الاسماء واسماء الاسماء وسر التسمية وسر اتجلى السارى وكون الموجودات كلمات الله التى لا تنفد وكون الانسان نسخة الحضرتين المذكورتين فانتشاء الحروف والكلمات من نفسه في مراتب الخارج نظير انتشاء الموجودات من النفس الرحمانى وتبينها في المراتب الوجودية التى آخرها الشهادة عند الخروج من الغيب بالارادة الالهية والقول الامرى والتناير الواقع هناك بحسب المراتب الاسماوية وتنوعات توجهاتها واختلاف الحقائق الكونية ومراتبها واستعداداتها نظيره عندنا التناير الواقع في الحروف الانسانية بحسب المقاطع والاتهئات الحاصلة في الخارج فالنفس وان لم يكن متناهيها فانه لا يمكن ان يتعين منه في الوجود في كل زمان الامر متناه لتقيد قبول القوابل والمراتب وتناهيها ومن هنا يعلم سر اكتب علمى في خلقى الى يوم القيامة فقيد ولم يطلق رعاية للقابل مع عدم تناهى المحكمات والعلم الالهى المتعلق بها ولان ما لا يتناهى لا يمكن دخوله في الوجود دفعة واحدة كما مر .

ثم نقول فالنفس وان كان حقيقة واحدة فانه يكتسب في الخارج اسماء مختلفة بحسب التميز الحاصل بسبب المقاطع فامتداد

زمانه دون تعيينه بقطع من المقاطع يسمى الفاو اول تعيينه بأقرب المقاطع نسبة الى القلب الذى هو ينبوع النفس يسمى همزة ثم يقال مثلاً باء وسين وميم ونحو ذلك كما قيل فى الاصل قلم ولوح وعرش وغير ذلك .

فكل حرف فانه لا ينفار النفس ولا يعتز به الا بتعيينه كذلك كل فرد من افراد الالعيان الوجودية الحقائق الاسماوية لا يعتاز عن الوجود البحث المنعوت بالغيب والشهادة وغيرهما الا بالتعدد والتعين الواقع فى مرتبة الغيب الامكانى بالنسبة الى الحق لا الى الاشياء والواقع فى مرتبة الشهادة التى اولها التعيين الاول الاسمى المتميز من الغيب الالهى فى الغيب الاضافى الذى هو الحد المذكور وتثنيه فى النفس الانسانى كما قلنا الهمزة فالهمزة نفس التعيين فحسب فالمتعين بذلك التعيين المذكور التجلى الذاتى الظاهر من الغيب المطلق المضاف اليه النفس ومن الموجودات الكونية القلم والمتعين الاول فى نفسنا بالهمزة والمعرف باحدىته هو الالف والمتعين به من الحروف التامة فى الشهادة الباء فان الهمزة والالف ليسا بجردين كما سنومى اليه ان شاء الله تعالى وبالجمع والتركيب والراتب المختلفة على الانحاء المختلفة وسريان حكم الجمع الاحدى كما ينما من قبل ظهرت الموجودات جميعها وظهرت صور الالفاظ والكلمات والحروف فى المراتب الكلية وفى الخارج حاملة للمعانى ودالة عليها حمل الالعيان الكونية احكام المراتب

والاسماء وسر المسمى من حيث دلالتها عليه وعدم مغايرتها له من وجه فاعلم ذلك والله المرشد .

### قاعدة كلية

تتضمن سر الاسماء واسما الاسماء ومراتبها وكما لاتها والطلب المنسوب اليها المتعلق بتحصيل ما فيه كما لها وفائدة التسمية والاسماء وما بينهما من التفاوت وغير ذلك من الاسرار التي ستعرفها حين التامل ان شاء الله تعالى .

اعلم ان الاسماء والحقائق كما يناب بعضها اصلية متبوعة وبعضها تابعة تفصيلية كالاجزاء والفروع والصفات واللوازم وان لم تكن في حضرة الاسماء تجزية ولا انقسام فالمتبوعة كاسماء الاعلام في العموم نحو قولك شمس ونور وكاسماء الصفات للصفات مثل لفظ العلم لمعنى العلم دون اضافته الى الموصوف به المسمى عالما والتابعة كالصفات والافعال فالصفات كلاحمر للموصوف بالحمرة والحى للموصوف بالحياة ونحو ذلك واسماء الافعال كلباعث والغافرو نحوها ولما كان الفعل يدل على الفاعل والنسبة والاضافة على الامرين اللذين بهما ظهر عين تلك النسبة والاضافة لذلك انقسمت الاسماء من وجه الى هذه الثلاثة الاقسام وقد سبق لنا فيها تنبيهات يكتفى بها الليب ، احدها عند الكلام على التراكيب الستة وقبل ذلك ايضا وآخرها عند الكلام على النفس الرحمانى والحروف في القاعدة المتقدمة على هذه القاعدة وسنزيد

في بيان اسرارها ما يسر الحق ذكره ان شاء الله تعالى .

ثم تقول فصار لكل قسم من هذه الاقسام الثلاثة دلالة على الحق من حيث ان الدال على الدال على الشيء دال عليه وصارت الدلالة على نوعين دلالة بوسط ودلالة بغير وسط فالتى بالوسط دلالة التزام وتبعية والتى بغير وسط دلالة مطابقة والاستدلال يحصل بالاسماء التابعة التى قدمنا انها كالصفات والاجزاء على الحقائق الاصلية المتبوعة بنحو ما نبهت عليه في سر الشكل والتشكل والتشكل وتلك الاسماء الاصلية ومنها تظهر اعيان التوابع التفصيلية وللتابعة حكمان الدلالة والتعريف بنفسها واصلا ومراتبها وتختص المتبوعة بكونها اصلا في وجود التوابع وفي اظهار سر كونها دلالة ومعرفة كما مر .

فكل تميز وتعدد يعقل بحيث يعلم منه حقيقة الامر التميز بذلك التميز من حيث ذلك التميز وللزوم التعدد له وكونه شرطا في معرفة الاصل الذى هو منشأ التعدد ومنبع التميز وان ذلك الاصل له التقدم بالمرتبة على التعدد والتميز فهو اسم لانه علامة على الاصل الذى لا يمكن تعيينه بدون الميز والتميز والتعدد والتميز حكمان لازمان للاسم واللفظ الدال على المعنى المميز الدال على الاصل هو اسم الاسم .

واما سبب تنوعات الاسم فهو الكثرة الناشئة بسبب اختلاف الصفات والخواص والموارض واللوازم والوجوه

والاعتبارات الناتجة من تنوعات الاجتماعات الواقعة في المراتب المختلفة للحقائق بحكم الكيفيات والتركيب الظاهرة بالاستعدادات المتفاوتة وسر الامر الاحدى المختص بحضرة الجمع والوجود فكل ما ظهر في الوجود وامتاز من الغيب على اختلاف انواع الظهور والامتياز فهو اسم وفائده من كونه تابعا لما تقدمه بالمرتبة والوجود جمعا وفزادى الدلالة والتعريف كما بينا وكل ما بطن قلبه مرتبة الاصاله والمشرطية بالنسبة الى ما هو تابع له وفرع من فروعه وقد سبقت الاشارة الى ذلك .

ولما ظهر التعدد والكثرة في الممتاز الاول من الغيب المطلق المنعوت بالوحدة السابق كل تعين وكثرة المميزات لما قلنا ظهر بسر الجمع والتركيب والشروط والاسباب الجزئية والكيفيات اللازمة لكل حقيقة معنى ينفرد به دون مشاركه وافاد كل امر مميز ومعين من الاسماء في الغيب الالهى حكما لم يشاركه فيه ميمز آخر مع اشتراك جميع الاشياء المميزة في الدلالة والتعريف وحصل بكل اسم فائدتان احدهما ما اشترك فيه مع باقى الاسماء وهو الدلالة على اصله ومن هذا الوجه يكون الاسم عين المسمى فتذكر والثانية تعريفه بحقيقته وحقيقته ما امتاز به من الصفات عن غيره فثبت له السموا المشار اليه بما قلنا وبكونه مطلوبا للمرتبة الجامعة للاسماء لان يظهر به هذا التميز المختص به الذى لولاه لم يعقل وذلك بطلب سابق على طلبه الاستعدادى كما ذكر ويذكر

ان شاء الله تعالى •

فاذا عرفت سر هذا فاعلم ان لكل اسم من الاسماء الالهية المتعلقة بالعالم كما لا يخفى ويرجع اليه وانما يحصل ذلك ويبدو ويتم بظهور احكامه وآثاره في الاعيان الوجودية التي هي مجاله ومتعيناته ومحال ظهور سلطته بحكمه واثره وذلك بسؤال الاسم بلسان مرتبته من الاسم الله الذي هو حضرة الجمع الوجود امداده لآظهار ما فيه كما له اذ لكل اسم لسان يخصه من حيث مرتبته ولسان جمعية هذه الاسماء هو القائل للنسب التفصيلية واعيان صورها « فاجبت ان عرف » (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ونحو ذلك وكل اسم يتول بلسان هذه الجمعية للنسبة التفصيلية التي تحت حیطة مرتبته هذه المقالة المذكورة •

والاسماء طالبة من الاسم الله كما قلنا اظهار ما به يتم كما لها ويظهر سلطانها وذلك انما يحصل بسريان حكم كل فرد فرد منها في مجموع الامر كله وعوده الى الاصل منصفا بحكم المجموع مع بقائها من حيث الحقيقة في الغيب الالهي على حالها كما سبق التنبه عليه عند الكلام على مراتب التصورات •

واكل عين من اعيان الموجودات ايضا كمال لا يحصل لتلك العين الا بالوجود المستفاد من الحق فاما في بعض المراتب الوجودية وبحسب بعض المواطنين اوفي جميع المراتب وبحسب جميع المواطنين لكن مبدأ هذا السؤال ومنشأه من مرتبة الاسماء



اذا لاسم عند المحققين من وجه هو المسمى كما نهت عليه آئفا وفي  
 سر الحروف مع النفس الذي نسبتها اليه نسبة الاسماء الى المسمى  
 والحكم هي كالحكم والمسمى عالم بذاته ولوازمها ازلا بخلاف  
 اعيان الموجودات فان وجودها حادث فلا يوضح لها في التقدم علم  
 لا تنفاه بالشروط التي يتوقف حصول العلم عليها كالوجود والحياة  
 فلا يكون لها الاولية اذا في مقام الطلب اذ طلب المجهول لمن هو  
 عنده مجهول حال جهله به ومن حيث ما يجهله لا يصح البتة والمتعين  
 بالسؤال النبي المشار اليه من حضرة الجمع بالنسبة الى كل اسم هو ما  
 يقتضيه احكام ذلك الاسم من نسب مرتبة الامكان المرتبطة ببعض  
 الاعميان الممكنة التي هي محل ظهور حكم ذلك الاسم والمتعين  
 لكل جنس وصف من اجناس العلم واصنافه وانواعه من الاسماء  
 التي هي تحت حیطة حضرة الجمع واحكامها هو ما يستدعيه استعداد  
 ذلك النوع والصف والجنس وما كان من نسب الحضرة المتعينة  
 بسر الربوبية في مرتبة ذلك النوع او تلك الحقيقة الكونية  
 المستدعية والمعينة له فيظهر بهذا التعين والاستدعاء سلطة الاسم الله  
 والرحمن على الحقيقة الكونية بفوز الحكم فيها فيصح الربوبية  
 لهذين الاسمين جمعا وفرادي من حيث تلك النسبة على تلك الحقيقة  
 فيظهر بحسب الاثر المشهود في الحقيقة القابلة له اسم يضاف الى الحق  
 من حيث مرتبة احد الاسمين الاسم الله والرحمن كما نبه سبحانه  
 على ذلك بقوله ( قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله

الاسماء الحسنى) فافهم هذا السرفانه في غاية الشرف والغوض .  
 فالكل للكمال طالب وما ثم عائق من خارج فانه مائة  
 الاحضرة الاسماء والممكنات المذكور شأنيهما والسر الجامع بينهما  
 وهو الانسان وله حكم يفرد به سنقص عليك من حديثه ما شاء  
 الله تعالى والذات من حيث نسبة النفي وعدم التعلق والمناسبة  
 فلا كلام فيها كما قد علمته فيما سلف والمسمى موقاهو حكم بعض  
 الاعيان في البعض ظهر بالحق على نحو خاص فيه كما له ايضا كمال  
 غيره في سوى ذلك وهكذا الامر في النقائص والحجب والآلام  
 فافهم وتيجة الكمالين ما ذكرنا والفاية الكلية ما ينتهي اليه  
 كل موجود من الامر والحال الذي يستقر عليه ويدوم حكمه .  
 من الوجه الكلي في اى مرتبة وموطن وصورة كان لا التفصيل  
 اذ ليس للتفصيل غاية الا بالنسبة والفرض فاعلم ذلك وتدبر ما  
 تضمنته هذه القاعدة فالتدبر فيها على اسرارتي من اسرار  
 الاسماء بالسنة مختلفة بعضها اعلى من بعض والسر الاكبر لا تقف به  
 الامثوثا ان عملت بمقتضى ما وصيت به في اول الكتاب والله ولي  
 الارشاد .

## باب

يتضمن سر البدء والايجاد وسر الوحدة والكثرة والغيب  
 والشهادة والجمع والتفصيل ومقام الانسان الكامل وسر الحب  
 واحكامه وسر بسم الله الرحمن الرحيم من بعض الوجوه وغير ذلك

مما يستغف عليه ان شاء تعالى •

واذ قد بينا من سر العلم والكلام ومراتبهما واحكامهما  
ونها يختص بهما من اللوازم كادوات التفهيم والتوصيل وسر الاسماء  
ومراتب التميز وغير ذلك مما يسر ذكره مع ما وقع في اثناء  
الكلام عليها وقبل ذلك من الاسرار التي قدر الحق ابرازها وبيانها  
فلنذكر النتائج ونمترات الاصول وما بقي من امهات العلوم  
والحقائق التي سبق الوعد بذكرها مبتدئين بسر البدء والايجاد  
ومستعينين بالله رب العباد •

فقول اعلم ان الحق علم كل شيء من عين علمه بذاته لم يتصف  
بعلم مستفاد من غيره ولا بنيره ثم اوجد العالم على نحو ما علمه في نفسه  
ازلا فالعلم صورة علمه ومظهره ولم يزل سبحانه محيطا بالاشياء علما  
ووجودا كما علم واخبر وفهم وكل ما ظهر فانما ظهر منه اذ لم يكن  
لغيره وجود مساوق لوجوده كما اخبر الصادق المصدق صلى الله عليه  
وسلم بقوله «كان الله ولم يكن معه شيء» وقد اخبر سبحانه عن  
نفسه تاعنا لما فقال (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة  
هو الرحمن الرحيم) ونبه في موضع آخر من كلامه على صفات  
كما له فقال هو (الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء  
عليم) •

فعلم المحققون من خاصته والمعنى بهم من اهل قربه وكرامته  
بما كشف لهم واطلعهم عليه من اسرار وجوده اولا وبما اخبر

ثانيا ان المراتب وان كثرت فانها ترجع الى هاتين المرتبتين وهما الغيب والشهادة والحقيقة الجامعة بينهما كما سبقت الاشارة الى ذلك فكل شيء فله ظاهر وهو صورته وشهادته وباطن هو روحه ومعناه وغيبه فنسبة جميع الصور على اختلاف انواعها الخفية والجلية الى الاسم الظاهر المسموت بالشهادة ونسبة جميع المعاني والحقائق المجردة التي هي اصول لما ظهر من الصور الجزئية المتعينة اسباب او شروط كيف شئت قلت الى الغيب والاسم الباطن وكل شيء موجود فهو من حيث معناه اوروحانيته او هما معا متقدم على صورته تقدا بالمرتبة والشرف وله درجة الاولوية باعتبار والصورة من وجه آخر تقدم على المعنى والروحانية ولو من حيث التقدم العلمي فان العلم بالجزء متقدم على العلم بالكل والعلم بالناظر متقدم على العلم بالباطن وشرط في معرفته ومن حيث ان الارواح الانسانية انما تتعين بعد الانشاء المزاجي وبمحبسه ايضا فظهر ان كل واحد من الصور والحقائق الباطنة اول من وجه وباعتبار وآخر ايضا من وجه وباعتبار.

ولما صح ان الحق وسع كل شيء رحمة وعلما والرحمة كما قدمنا هي الوجود الشامل فان ما عداه لا شمول فيه ولا عموم ظهرت احاطة الاسم الرحمن بالاشياء ولما كان لكل شيء خصوصية يمتاز بها وحصة متعينة من الوجود المطلق لا يشارك فيها علم عموم حكم اسم الرحيم ايضا على كل شيء بالخصوص فصح ان الحق محيط

بالأشياء كلها علما ووجواذ من حيث ذاته ومن حيث اسمائه  
الكلية المذكورة في هاتين الآيتين

ثم نقول وكل مظهر وشوهد فمن بطون متقدم على الظهور  
تقدم الغيب على الشهادة وسواء كان التقدم والاولية في جميع  
ما مر ذكره في هذا الباب عند القائل به بالوجود او بالمرتبة او بهما  
معاً فالاسم الظاهر وسائر مظهره من الصور كانت غيباً في غيب  
الحق وكانت مستهلكة تحت قهر الوجدانية التي هي اقرب  
النعوت نسبة الى الغيب الالهى المذكور فنعمها حجاب الوجدانية  
والاستهلاك بالقرب المفرط من ادراكها ذاتها وربها ثم اظهرها  
الحق بنور تجليه لما ميزها حسب ما علمها فاستارت بنوزه وظهرت  
بظهوره فصارت مشهودة موجودة بعد ان كانت باطنة مفقودة  
وسميت المرتبة الجامعة لها من حيث نسبة ظهورها شهادة كما سميت  
المرتبة الباطنة المتقدمة عليها الحاوية لكل مظهر غيبا والغيب  
غيان اضافي وحقيقي فالاضافي ما يرد تفصيل حكمه والحقيقي هو  
حضرة ذات الحق وهويته \*

ومن المتفق عليه ان حقيقته لا يحيط بها علم احد سواء  
لانه لا يتعين عليه حكم مخصوص ولا يتقيد بوصف ولا يتميز ولا يتعين  
ولا يتاهاى وما لا يتميز بوجه لا يمكن تعقله اذ العقل لا يحيط بما  
لا ينضبط ولا يتميز عنده فان تعين ولو بنسبة ما او من وجه ما علم  
بتعيينه من حيث ما تعين به وبحسبه لامطالما وهذا القدر من المعرفة

المتعلقة بهذا الغيب انما هي معرفة اجمالية حاصلة بالكشف الاجلى والتعريف الالهى الاعلى الذى لا واسطة فيه غير نفس التجلى المتعين من هذه الحضرة الغيبية الغير المتعينة وقد سبق التنبيه عليها وعلى كيفية حصولها ثم الاستدلال عليه ثانيا بما ظهر منه وامتاز عنه من الاسماء والآثار الوجودية والتجليات النورية المظهرية ونحو ذلك كما لوحث به فى سر التشكل والتشكل والشكل من قبل فان هذا الغيب هو اصل كل ما ظهر وعلم وسواها اعنى ما انفرد الحق بمعرفته هو مقام الغنى عن العالمين والنسبة التى لاتعلق لها بالسوى لارتفاع المناسبة كما مر فاما من حيث نسبة تعلقه بالعالم وتعلق العالم به من جهة الالوهية وحكمها وسر المناسبات المذكورة فى سر العلم والتأثير فتحكوم عليه بما ظهر به واطهره واخبر وعلم وجلى لمن شاء من عباده من غيب ذاته مهما تجلى •

واقرب المراتب نسبة الى هذا الغيب العماء الذى هو النفس الرحمانى واليه تستند الاحدية التى هى اول احكام التعين الاول واقربها نسبة الى اطلاقه وهو اعنى العماء حضرة الاسماء كلها والصفات وصاحبة النعوت المذكورة من قبل وهو اول مرتبة الشهادة بالنسبة الى الغيب الالهى المذكور والافهو غيب بالاضافة الى ما تحته وهو آخر مرتبة الشهادة ايضا من حيث انتهاء كل كثرة صورية او معنوية عند التحليلين اليها والكثرة المشهودة فى العالم منبثة من الاحدية المذكورة وظاهرة بها

باعتبار ولكن لا بمعنى ان الواحد من حيث هو واحد يكون .  
 منبعاً للكثرة من حيث هي كثرة اذ لا يصح ان يظهر من شيء  
 كان ما كان ما يضافه من حيث الحقيقة كما مر ولا خفاء في منافاة  
 الوحدة للكثرة والواحد للكثير فتعذر رصد واحد هما عن  
 الآخر من الوجه المنا في لكن للواحد والوحدة نسب متعددة  
 وللکثرة احدى ثابتة فتى ارتبطت احداها بالآخرى واثرت  
 فبالجامع المذكور وصورته فيما نروم بانه ان للواحد حكيم  
 احدهما كونه واحدا لنفسه فحسب من غير تعقل ان الوحدة صفة له  
 او اسم او نعت او حكم ثابت او عارض او لازم بل بمعنى كونه  
 هو لنفسه هو وليس بين النيب المطلق الذى هو الهوية وبين هذا  
 التعين الاسمى الاحدى فرق غير نفس التعين كما انه ليس لشيء  
 في هذا النيب تعين ولا تعدد وجودى فيكون الحق ظرفا لغيره  
 تعالت احديته عن ذلك \*

ثم نقول والحكم الآخر من الحكمين المضافين الى الواحد  
 هو كونه يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته ومرتبته  
 وكون الوحدة نسبة ثابتة له او حكما او لازما او صفة لا يشارك  
 فيها ولا تصح لسواه وهذه النسبة هي حكم الواحد من حيث نسبته  
 ومن هنا ايضا يعلم نسبة الغنى عن التعلق بالعالم ونسبة التعلق به  
 المذكور من قبل ومن هذه النسبة انتشأت الكثرة من الواحد  
 بموجب هذا التعدد النسبى الثابت من حيث ان معقولة نسبة  
 كونه

بكونه يعلم نفسه بنفسه وكونه واحد الذات لا شريك له في وجوده  
مغايرة لحكم الوحدة الصرفة فالعدد بالكثرة النسبية اظهر  
التعدد العيني •

وهذان الحكمان اللزمان للواحد مسبوقان بالقياس الذاتي  
المجهول النعت الذي لا يصح عليه حكم مخصوص ولا تتعين له كما قلنا  
صفة مميزة من وحدة او كثرة او غيرها وحكم الوحدة بالنسبة الى  
العدد هو كونها من شأنها ان يعدها وان تظهر العدد لانها منه  
والا ثبوتية علة للعدد ايضا ولكنها كالعلة المادية والثلاثة اول  
العدد التام واول كثرته واول تركيباته فافهم •

واذ قد نبهنا على مرتبة الوحدة بهذه الاشارة الوجيزة  
فلنبه ايضا على مرتبة الكثرة ليم التنبيه عليهما فلا يخفى حكمهما بعد  
فنقول الكثرة على قسمين احدهما كثرة الاجزاء والمقومات  
التي تلتئم فيها الذات كجزئي المادة والصورة او الجوهر والعرض  
بالنسبة الى الجسم على اختلاف المذهبين وكالاجناس والفصول  
بالنسبة الى الانواع الحاصلة منهما وبالجملة كثرة يفتقر اليها اولا  
ليتصور حصول الشيء منها ثانيا •

والقسم الثاني كثرة لوازم الشيء وهو ان يكون للشيء  
الواحد في نفسه الوحدة الحقيقية او المركب من اجزاء او مقومات  
تلزمه بعد وجوده كيف ما كان ممانا واصاف في ذاته ولا تكون  
ذاته ملتبسة منها سواء كان في نفسه ملتبسا من غيرها او لم يكن بل



تتبع ذاته ضرورة ووجود بحيث لا يتصور وجود ذلك الشيء  
او تعقله الا وتلزمه تلك الممانى كالسنة مثلاتي لا يتصور وجودها  
الا ان تكون زوجا لا ان الزوجية جزء من اجزاء الستة بل هي  
لازمة لها لزوم اضطرار وتأخر في الرتبة تتضمن ايضا معقولة  
النصف والثلث والفردية التي في الثلاثة والخمسة وغير ذلك ومن  
هنا يتبه الفطن الذي لم يبلغ درج التحقيق لمعرفة سر الاحاطة مع  
كون المحيط ليس ظرفا للمحاط به (جزء من اجزاء المحيط - ١)  
ولا المحاط به جزء من اجزاء المحيط وكون الصفات اللازمة للواحد  
غير قاذجة في احديته وغير ذلك \*

وحيث وضع مارمت التنبيه عليه من سر الوحدة والكثرة  
ليكون معرفتهما عونا على فهم ما اذكركه في سر بدء الامر الذي  
هو مفتاح الكتاب الكبير المسمى بالعالم ليتدرج منه الى معرفة  
نسخته ونسخة النسخة حتى يحصل الانتهاء الى النسخة الاخيرة  
التي هي الفاتحة المراد بيان بعض اسرارها كما سبق الوعد.

فقول اعلم ان الحق سبحانه نظر بملامه الذي هو نوره في  
حضرة غيب ذاته نظر تنزه في الكمال الوجودي الذاتي المطلق  
الذي لا يتوقف ثبوته له على امر خارجي اذا ثم ما يخرج عنه وبهذا  
صح الفنى المشار اليه وليس هذا النظر عن حجاب متقدم ولا امر  
خارج متجدد لم يكن حاصل من قبل تعالى الحق عما لا يليق به  
فلا تجدد هناك ولا قبلية ولا بعدية الا بالنسبة ولكن لسان علم المشاهد

في عالمنا الآن بعد معرفة الامور وما بينها من التفاوت في الحكم  
والنعت والتقدم والتأخر وادراكها في الحضرة العلية النورية  
القيمية يعرب عن اسرار الحقائق على مقدار ما تحتمله العبارة ويقضيه  
حال المخاطب والمخاطب حين الخطاب ومراتبهما ومواطنتهما اذ لكل  
مما ذكرنا فيما نروم يسانه حكم يوجب اثر في الامر المعبر عنه  
يخرجه عما كان عليه من النزاهة والاطلاق السابق للتقيد اللاحق  
له والعارض بسبب المواد والكيفيات المختلفة حسب ما تقتضيه  
ادوات التوصيل والقيود المذكورة كما اومأت الى ذلك في سر  
الكلام من قبل .

وبالجملة فقوى نشأة الانسان تضعف عن ضبط كل ما تدركه  
نفس العارف حال المشاهدة والتجريد وعن كمال محاكاته والتعبير  
عنه وابرازه على نحو ما تعلق به الشهود ولذلك لا يستحضر حال  
الرجوع الى عالم الشهادة الا بكليات ما شاهده وبعض الجزئيات  
لا كلها لعدم مساعدة القوى الطبيعية وقصورها عن مدى مدرك  
البصيرة وضيق فلكها بالنسبة الى فسيح مسرح النفس وسعة  
دائرة مرتبتها في حضرة القدس وحال العارف فيما ذكرنا كحال  
الكاتب المجيد ذي الارتعاش في كونه يمزج الكتابة معرفة تامة  
في نفسه ولا يقدر على اظهارها على نحو ما يعلمها لعدم مساعدة الآلة  
له على ما يريد فمن لا يعرف مراتب الوسائط والآلات وحكمها  
وقصورها بالنسبة الى ما في نفس مستعملها ينسب القصور الى

المستعمل وليس كذلك واما العيب من الآلة وقصور استعدادها  
 الجزئي المجعول الوجودي او النبي السكلي الخارج عن دائرة  
 الوجود والجعل عن حسن الموااة الثامة للفاعل على ما يريد اظهاره  
 بها وهنا سر جليل ان بحثت عليه وصلت اليه ان شاء الله تعالى .  
 واذا تقرر هذا فلنرجع الى ما كنا بسيله من كشف بدء  
 الامر وتفصيله فنقول فشاهد الحق بالنظر المذكور على النحو المشار اليه  
 كما لا آخر مستجنا في غيب هويته غير الكمال الاول الوجودي  
 الذاتى الوجودي واذا رقيقة متصلة بين الكمالين اتصال تعشق تام  
 فكان ذلك الكمال المستجن كمال الجلاء والاستجلاء الآتى  
 حديثه فاستدعت واستبعت تلك النظرة العالمية المقدسة عن احكام  
 الحدوث من حيث النسبة الشهودية التى لما ظهر تعينها عندنا فيما بعد  
 وعقلت عبر عنها بالاسم البصير انبات تجلى غيبي آخر فتعين ذلك  
 التحلى لنفسه منصفا بصبغة حية متعلقة بما شاهده العلم يطلب ظهوره  
 وذلك لتقدم مرتبة العلم على مرتبة المحبة اذا المجهول مطلقا لا تتعلق  
 به محبة اصلا كما اشرنا اليه فى الطلب الاسمائى والكونى فى كتاب  
 مفتاح غيب الجمع ولما لم يكن فى الغيب الا ما هو معلوم للحق  
 ومشهود له لاحاطته بالاشياء وارتسامها فى ذاته كان ذلك تقدما  
 بالنسبة والمرتبة كتقدم الارادة على القدرة ونحو ذلك فنظير  
 العلم فى ذلك من نسبتى حكمه وحكمته اللذين كانت الرؤيتان منا  
 البصرية والعقلية مظهرين ونظيرين لهما فسلم ان حصول المطلوب  
 يتوقف (١٥)

يتوقف على تركيب مقدمتين اذ الواحد من حيث وحدانيته وفي  
 مقام احديته لا ينتج غيره ولا تظهر عنه كثرة فلا يصح معه الأهو  
 فقط وعلم ان الكمال المطلوب لا يظهر بدون الكثرة فلم ان  
 ما لا يحصل المطلوب الا به فهو مطلوب ولم يتعين من مطلق الغيب  
 حالئذ الامقدمة واحدة وهى التجلى بالباعث الحى فلم ينقد الحكم  
 لما ذكرنا من سر الوحدانية وسر الفنى الذاتى الغيبى الوجودى  
 ايضا الذى له السلطة حالئذ والاحاطة بما ذكرنا من النسب .  
 وهذا من سرا حدية التراكيب الستة الغير المفيدة والمنتجة  
 وهو قولى اتصال احكام التجليات بعضها ببعض دون امر آخر  
 يكون مظاهر الحكمها المسمى فعلا لا يفيد ولا ينتج وعين الفعل  
 هو التجلى بنسبة التأثير الواصل من الحق من كونه موجودا وخالقا  
 الى المفعول فيه اوبه او معه اوله على اختلاف المراتب ففيه اذا  
 كان هو المقصود او من جملة المقصود وبه اذا كان الواسطة  
 والشرط ومعه اذا كان جزء علة واحد الاسباب او مرادا باعتبار  
 وله اذا كانت فائدة ذلك الفعل تعود عليه او كانت غايته وهو سر  
 ايجاد الحق العالم للعالم وسر الامر بالعبادة لاجل العابد لا للعبود  
 لانه يتعالى من حيث عزه وغناه ان يكون فله لغرض بل رحمة  
 ذاتية بالكون وقس على ذلك باقى مراتب الفعل فقد فتحت  
 لك الباب .

ثم نقول والموجب الآخر لتأخر حصول النتيجة ونفوذ

الحكم بمجرد التجلي الحبي هو انه لو فرضنا وقوع الامر بهذه المقدمة الواحدة او امكانه لسبق الى مدارك بعض من يتعين بذلك الحكم ويظهر عينه ان الامر الالهي لا يحدى والانشاء الكوني انما متعلقه وغايته تحصيل ما يختص بحضرة الحق لا غير فكان ذلك نوع نقص متوهم في مرتبة الغي السكالي الوجودي الذاتي وتعالى ذلك الجناح عما لا يليق به فلما لم ينفذ حكم التجلي المذكور لهذه الموانع وغيرها مما لا يمكن ذكره عاد يطلب مستقره من الغيب المطلق كما هو سنة سائر التجليات المتعينة بالمظاهر وفيها عند انقضاء حكمها في المتجلي له فانها بالذات هي طلب الرجوع والتقص الى اصلها عند انقضاء حكمها بالمظاهر وفيها لعدم مناسبتها عالم الكثرة وهذا هو سبب الانسلاخ الحاصل للتجليات التفصيلية بعد التلبس باحكام المتجلي له وعودها الى الغيب الذي ذكرته في سر التجلي والمتجلي له وفي مراتب التصورات وسبب تجرد الارواح الانسانية عن الانشآت التي تلبس بها بعد الاستكمال بها واستصحابها زبد اسرار كل نشأة ولطائف خصائص كل صورة وموطن وعودها الى اصلها من صبغة باحكام الكثرة لاصورتها القادحة في وحدتها فتذكره ثم نقول فحصل بهذا العود المذكور حركة غيبية ودورة مقدسة شوقية سرى حكمها فيما حواه الغيب من الحقائق الاسماوية والكونية ومرد ذلك التجلي في عوده على سائر التعينات العلمية فمخضها بتلك الحركة القدسية الغيبية الشوقية فانتشت بتلك

الخضرة

المخضة البواعث المشقية والحركات المعنوية الحية من سائر الحقائق تطلب من الحق بحكم ما سرى فيها من اثر التجلى الجبى ظهور اعيانها وما فيه كمالها فصار ذلك مفتاح سائر الحركات الدورية الاحاطية المظهرة للخفيات والمخرجة ما فى قوة الامكان والغيب الى الفعل من اعيان الكائنات وكانت النسبة الجودية من جملة الحقائق المستهلكة تحت قهر الاحدية الغيبية فانبت لسان مرتبتها لب ظهور عينها وكمالها المتوقف على نفوذ حكمها على نحو ما ذكر يطلب اسما ف السائلين فحصلت المقدمتان اجداهما الطلب الذى تضمنه التجلى الجبى والاخرى الطلب الاستعدادى الكونى بصفة القبول الذى ينشأ عنه مظهر الفعل فتعينت النسبة المسماة عندنا الآن قدرة تطلب متعلقا تعينه لها الارادة فتمت الاركان لان التجلى الذى اوجب للعلم شهود ما ذكر هو تجلى الهوية منصبغا بحكم نسبة الحياة المظهر عين النور الوجودى النبى ثم اظهر التجلى الجبى بالعلم نسبة الارادة التى هى عنوان السراجى ثم تعينت القدرة كما بينا •

فتمت الاصول التى يتوقف عليها ظهور النتيجة المطلوبة وهما المقدمتان كل مقدمة مركبة من مفردين فصارت اربعة وتردد الواحد منها وهو سراحدية الجمع من حيث نسبة الارادة الصابغة بحكمها الثلاثة الباقية حين خفاؤها فى الثلاثة لحصول الاثر وكما له فحصلت الفردية ثم ظهر بتلك الحركة الغيبية الذى هو الترداد

سر الكاح فتبعتها النتيجة تبعية استلزام لا تبعية ظهور وبقى تعيين  
المرتبة التي هي محل نفوذ الاقتدار بالحركة الحسية ليظهر عين  
المراد بحسب احكام الاصول المذكورة التي هي النسب الاصلية  
والاسماء الذاتية اللازمة حضرة الوحدةانية القلبية حاملا خواصها  
ومظهر اسرارها وما عدا هذه الاسماء من الاسماء لهما فهي التالية  
لها ان كانت كلية والافهى الاسماء التفصيلية المتعلقة بعالم التدوين  
والتسطير والمتعينة فيه وقد كسنا بنا انه لا يمكن تأثير الشيء في  
نفسه من حيث وحدته وبساطته فاقضى الامر بتمييز مقام الوحدة  
عما يبايرها مما هوود ونها في المرتبة لتمييز منها ما يصلح ان يكون  
محلا لنفوذ الاقتدار فان المتكافئين فيما هما فيه متكافئان بنسبتين  
كائتا او امرين وجوديين لا يكون اختصاص احدهما بالمؤثرية  
في الآخر باولى من صاحبه فلا بد من موجب او معنى كما لي يرجح  
احدهما على الآخر به يصح له ان يكون مؤثرا وينزل الآخر عنه  
بالمرتبة لعود تلك الصفة الكمالية او الامر المقتضى للترجيح فيكون  
محلا لاثر هذا المؤثر المرجح •

ولما لم يكن في النيب الالهى تعدد وجودى لشيء ما  
لتقدمه على كل شئ وكونه منبع التعدد والمعدودات كان هذا  
تعددا معنويا من حيث النسب وترجيحا واقعا بين الاحوال  
الذاتية فكانت الكثرة في مقام المقابلة من الوحدة وعلى  
احدى جنبتي الوحدة احكامها ونسبها ناظرة الى الكثرة وعن  
الجانب

الباطن الآخر نسبة الظهور تنظر اليها الكثرة والجميع فاظهر الى  
مقام كمال الجلاء والاستجلاء وكل ذلك نظر بتودد وتشتق بين  
المناسبة والارتباط الغيبي فسرى الحكم الذاتى الاحدى الجمعى فى  
النسبة العلمية بالشروع فى تحصيل المقصود واظهار عينه فاقسم  
الغيب الالهى شطرين ومع ان السراجى له السلطنة فى الامر فلم  
يخل من حكم قهرى هو من لوازم المحبة والغيرة التابعة للاحادية  
فتعلق اعنى الحكم القهرى الاحدى بالكثرة من حيث ما ينافى فيها  
عزا وانفة من مجاورة الكثرة لها بعد ظهور تمييزها اذ قبل التمييز لم  
يظهر للنافاة والغيرة حكم ولا لامثالهما من النسب ومن هنا يتنبه  
اللييب الى سر منشأ التنزية ومبداء وسر الرحمة والغضب والسبق  
المشار اليه والرضا والسخط والجلال والجمال والقهر واللفظ كيف  
قلت فان الجميع يرجع الى هذين الاصلين واتم المبارات عنهما  
واشدها مطابقة ماورد به التعريف الالهى اعنى الرحمة والغضب  
فافهم والله المرشد .

ثم تقول فانفصلت فى احد الشطرين نسبة الوحدة التى  
تستند اليها الكثرة من حيث احكامها المتعددة بسائر توابها  
فتعين مرتبة الاسم الظاهر بالا تفصال المذكور من حضرة الغيب  
فتعين التمييز لنفسه وللتعين به قبل ان يظهر التعدد للعدود فى مقام  
الحكم والكيف واخواتها كمتى واين وامتاز بالشهادة عن الغيب  
فتعين للباطن مرتبة جمالية بامتياز الظاهر عنه وشوهد بغيب الظاهر



من حيث ظهوره ما أظهر من الأحكام والصفات والصور واللوازم  
التابعة له فلم ينب المستبطن فيه وجميع ما انفصل في الشطر المختص  
بالاسم الظاهر فأنما هو في تبعية كمال الجلاء والاستجلاء وخدمته  
وبقي الشطر الآخر على اطلاقه في مقام عزه الاحمى وكما له المنزه عن  
النوت والقيود والأحكام وتطبيقات المدارك ماعدا التعلق الاجمالى  
المشار اليه وتسميته شطرا ليس لتعيينه وتقيده بل لما تعين منه شطر  
صار دليلا عليه من حيث انه غير متعين فكان هو الدليل والمدلول  
كما سبق التنبيه عليه في سر العلم وكل دليل فانه حجاب على المدلول  
مع انه معرف له من الجهة التى من حيث هى تدل عليه فافهم •

ثم انه اخترع له فظهر بحسب حكمه في كل ما تعين به ووجه  
اسم يدل عليه دالتين دلالة الحكم المختص بالامر المتعين ودلالة  
اخرى اجمالية تعرف انه اصل كل ما تعين وهذا هو سر التسمية  
فافهم ثم انه لم يكن بد من حافظ يحفظ الحد الفاصل بين الشطرين  
ويمنع الشطر المنفصل من الامتزاج والاتحاد بما انفصل عنه بعد  
التعين والامتياز ليقى الاسم الظاهر واحكامه على الدوام ويستمر  
نفاذ حكم التجلى الالهي والحكم التبعي فانه ان لم يكن ثمة حافظ  
يمنع مما ذكر اختل النظام لان في الممتاز المنفصل ما يطلب الغيب  
الاول طلبا ذاتيا فانه معدن الجميع والاشياء تمن الى اصولها  
والجزئيات الى كلياتها فكانت الاحادية نمت ذلك الحد المشار  
اليه فهو معقول غيبي لا يظهر له عين اصلا وهكذا كل فاصل

يحبب بين امرين انما يظهر حكمه لآعينه وكان الحافظ لهذا الحد هو الحق ولكن من حيث باطن الاسم الظاهر وهى النسبة الباقية منه فى الغيب الذى به صح بقاؤه ودلالته على المسمى الذى هو الباطن ايضا .

وهذه النسبة الباطنة من الظاهر لا تقبل الانفصال من الغيب فانها عبارة عن الامر الجامع بين الظاهر والباطن المطلق والفعل والانفعال والطلب والمطلوبة ولهذا النسبة وجه يلى الظاهر ووجه يلى الباطن المطلق فاحد وجهيه يلى الاطلاق الغيبي والآخره التقيد والتعدد الشهادى فاشبهت الهوية التى انفصل منها الشطر المذكور من حيث اتحاد الشطرين فى الاصل وكون التناير لم يكن الا بالامتياز وهو نسبة عدمية لا امر وجودى فتلك الحقيقة الحافظة المذكورة هى مرتبة الانسان الكامل الذى هو برزخ بين الغيب والشهادة ومرآة تظهر فيها حقيقة العبودية والسيادة واسم المرتبة بلسان الشريعة العماء ونعتها الاحدية والصفات المتعينة فيها مجموعها هى الاسماء الذاتية والصورة المعقولة الحاصلة من مجموع تلك الاسماء المتقابلة واحكامها والصفات والخواص اللازمة لها من حيث بطونها هى الصورة الالهية المذكورة .

وهذه الاسماء وما يتلوها فى المرتبة من الاسماء السكينة لا ينفك بعضها عن بعض ولا يخلو احدها عن حكم البواقي مع ان الغلبة فى كل مرتبة وكل شأن كل آن بالنسبة الى ما هو مظهرها

لا تكون الا الواحد منها وتكون احكام البراقى مقهورة تحت حكم ذلك الواحد وتابعة له ومن جهته يصل الامر الذاتى الالهى الى ذلك المظهر المستند الى الحق من حيث ذلك الاسم وتلك المرتبة من حيث وجوده ومن حيث عبوديته فيقال له مثلا عبد القادر وعبد الجواد الى غير ذلك من الاسماء .

ومن لم يكن نسبته الى احد الاسماء اقوى من غيرها ولم ينجذب من الوسط الى احدى المراتب لمزيد مناسبة او حكم او عشق مع قبوله آثار جميعها والظهور بجميع احكامها دون تخصيص غير ما يخصه الحق من حيث الوقت والحال والموطن مع عدم استمرار حكم ذلك التخصيص والتقيده فهو عبد الجامع والمستوعب لما ذكرنا بالفعل دون تقيده بالجمع والظهور والاظهار والتعريف عنه وغير ذلك مع التمكن مما شاء متى شاء مع كونه مظهر للمرتبة والصورة بحقيقة العبودية والسيادة اللتين هما نسبتا مرتبتى الحق هو الانسان الكامل ومن الاسماء القريبة النسبة الى مرتبته عبد الله وكمال الجلاء هو كمال ظهور الحق بهذا العبد الذى هو الانسان المذكور وكمال الاستجلاء هو عبارة عن جمع الحق بين شهوده نفسه بنفسه فى نفسه وحضرة وحدانية وبين شهوده نفسه فيما امتاز عنه فيسمى بسبب الامتياز غيرا ولم يكن قبل الامتياز كذلك وعبارة عن مشاهدة ذلك الغير ايضا نفسه بنفسه من كونه غيرا بمتازا ومشاهدته من امتاز عنه ايضا بعينه وعين من امتاز عنه ايضا فتميز الواحد عن

ثناه بالفرقان البيني الذي حصل بينهما وظهر بينهما منهما وانفرد كل باحدىته وجمعيته •

ولما كانت اعيان الموجودات التي هي نسب العلم ومظاهر احكام الكثرة واحديتها مستجبة في غيب الحق وكانت من حيث التعدد النسبي مغايرة للاحادية التي هي اقرب النعوت نسبة الى اطلاق الحق وسمته وغيبه كانت مقولية النسبة الجامعة لثميناتها واحكامها المتعددة المختصة بها من حيث تساوى قبولها لالهور بالتعين واللا ظهور بالنظر اليها مسماة بمرتبة الامكان والكثرة صفة لازمة لها لزوم الزوجية للاربعة كما مر •

فظهر التباين بين مرتبتها وبين مرتبة الوجدانية من هذا الوجه فتبينت المشيئة بتعيز مقام الوجدانية عما لا يتسبها من الوجه المغاير وهو احد حكمى الوحدة التي هي منشأ الكثرة المذكورة فان المغايرة غير حاصلة من الوجه الآخر المختص بالحضرة العلمية الذاتية الغيبية لعدم التعدد هناك ولهذا ما برحت الاشياء من حيث حقائقها في الغيب ولم تفارق الحضرة العلمية من الوجه الذي لا يتعدد لنفسها ولا يتكرر وجودها وامتازت باعتبار آخر للمغايرة المذكورة فظهر بالايجاد كمال مرتبة الوجدانية بانفصال ما قويت نسبته من الكثرة عنها وسرى حكم الوجدانية في كل نسبة من نسب الكثرة من الوجه الذي تكثرت به وظهر سلطان الاحدية على الكثرة فلم كل متكثرانه من الوجه غير متكثر وكثيروان

لكل . ووصوف بالكثرة احدية تخصه وظهر لمجموع اجزاء الكثرة احدية مساوية للاحدية المتأني عنها التعدد فاتصل الامر بعد بلوغ الكثرة الى غايتها بالاصل الذي منه انبعث الوحدة والكثرة وما تعين وظهر بهما فهو الغيب الالهي معدن سائر التعينات منبع جميع التعددات الواقعة في الحس وفي العقول والاذهان فافهم .

ثم نقول فلما امتاز الاسم الظاهر من الغيب المطلق حاملا صورة الكثرة المعبر عنها بالامكان وتميزت مرتبته في الماء الذي هو منزل التدلي النكاحي الغيبي ومحل نفوذ الاقتدار انفصل مع الاسم الظاهر سائر التوابع واللاوازم المضافة اليه فشهد الحق نفسه بنفسه في مرتبة ظاهريته الاولى المتأززة من غيب باطنه وهويته فانهمرت ذاته له باسمائه الذاتية ونسبها الاصلية الظاهر تمييزها بحكم المقام الاحدى الذاتي والتعين الاول الذي هو الحد المذكور وذلك في حضرة احدية الجمع الذي هو الماء قاول المراتب والاعتبارات المرفانية المحققة الغيب الهوية الاعتبار المسقط لسائر الاعتبارات هو الاطلاق الصرف عن التقييد والاطلاق وعن الحصر في امر من الامور الثبوتية والسلبية كالاسماء والصفات وكلما يتصور ويعقل ويفرض باى وجه تصور او تعقل او فرض .

وايس لهذا المقام لسان وغاية التنبيه عليه هذا ومثله ثم اعتبار علمه نفسه بنفسه وكونه هو لنفسه هو فحسب من غير تعقل تعلق او اعتبار حكم او تعين امر ثبوتى او سلبى كان ما كان مما يعقله غيره

بوجه من الوجوه ما عدا هذا الاعتبار الواحد المنقح حكمه عن  
سواه ومستند الغنى والكمال الوجودى الذاتى والوحدة الحقيقية  
• الصرفة قوله « كان الله ولا شيء معه » ونحو ذلك من الامر الذى  
يضاف اليه هذا الاعتبار الثانى ويليهِ مرتبة شهوده سبحانه  
نفسه بنفسه فى مرتبة ظاهريته الاولى باسمائه الاصلية وذلك اول  
مراتب الظهور بالنسبة الى النيب الذاتى المطلق وقد اشرت  
اليه وجميع ما مر ذكره من التعينات الى هنا هي تعينات الظاهر  
بنفسه لنفسه على النحو المشار اليه قبل ان يظهر للغير عين او يبدو  
لمرتبته حكم فافهم •

واستخلص المقصود من الكلام غير متقيد بالالفاظ كل  
التقيد فانها اضيق ما يكون واصنف فى مثل هذا المقام والافصاح  
عن كنهه على ما هو عليه فن خرق له حجابها استشرف من هذا  
الباب على العجب الدجائب والله المرشد •

ثم نقول وتلى ما ذكرنا مرتبة شهود الظاهر نفسه فى مرتبة  
سواه من غير ان يدرك ذلك الغير نفسه وما ظهر من الامر به  
اوله لقرب نسبته وعهده ممن امتاز عنه ولغلبة حكم النيب المطلق  
والتجلى الواحدانى المذكور عليه وهذا صفة المهيمنين فى جلال جمال  
الحق وحالهم ثم ظهر حكم تعلق الارادة بنسبتي التفصيل والتدبير  
لايجاد عالم التدوين والتسطير وابرار الكلمات الالهية التى هي  
• مظاهر نوره وملا بس نسب علمه ومرأى اسمائه ومتعياتها فى رق

مسطوره فكان ثمرة هذا التعلق الارادى شهود الظاهر نفسه  
 فى مرتبة الغير المتازعنه فى الشهادة الاولى لينتھر حكم الغيب  
 بظهوره فى كل نسبة ظهر تعيينها فى مرتبة الظهور بحسب تعيينها  
 اثبوتى فى العلم وبحسب التوجه الارادى نحو تلك النسبة وليشھده  
 ايضا كما قدمنا ما امتاز به عنه فى مرتبة الشهادة وتعيينت له نسبة  
 ظاهرة سمى بها خلقا وسوى فيدرك بهذا التجلى عينه ومن امتاز  
 عنه وما امتاز به عن غيره وهنا سر عزيز وصابط شريف انبه عليه  
 ثم اذكر من سر الترتيب الایجادى ما يستدعى هذا الباب ذكره  
 من كونه مبدأ لتفسير البسمة \*

فنقول كل موجود او امر يكون بجامعا لصفات شتى او نسب  
 متعددة فان وصول حكمه واثره الى كل قابل فى كل شأن او آن  
 وشأن ايضا انما يتعين بحسب اولى الامر الباعث له على هذا الحكم  
 والتاثير وبحسب الصفة الغالبة الحكم عليه بالنسبة الى باقى صفاته  
 حال التحكم والتاثير فى القابل وبحسب حال القابل واستعداداه  
 ولا يخلو كل توجه صادر من كل متوجه اليه من ان يتعين بحسب  
 احد هذه الامور الثلاثة ويبقى حكم الامرین الآخرين \*

واحكام باقى النسب والصفات التى للناابل تابعة لغلبة احدى  
 هذه الاصول وكذلك صورة ثمرة ذلك التوجه تكون تابعة  
 لحكم الاغلبية المذكورة وظاهرة هى بحسبها وان انجن فيها  
 حكم باقى النسب والصفات ولكن يكون حكمها خافيا بالنسبة

اى حكم ذلك الامر الواحد الغالب وتبطله ولا يثمر توجيه متوجه الى متوجه اليه قط الا اذا كان متعلق التوجيه امرا واحدا او مهيما تعلق بامرين فصاعدا فانه لا يثمر ولا ينفذ له حكم اصلا وسيبه ان الاثر من كل مؤثر فيه لا يصح الا بالاحدية والنتيجة تتبع الاصل ويبانه ان مبدأ التوجه الالهى للايجاد صدر من ينبوع الوحدة باحدية الجمع وتعلق بكمال الجلاء والاستجلاء المبر عن حكمه تارة بالعبادة وتارة بالمعرفة وهو قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس ) الآية بالتفسيرين والظاهر بهذا التوجه من غيب الحق هو الوجود المبسط على الاعيان لا غير .

ولما كان العالم بتمامه ظلالا لحضرة الحق ومظهر العلم سرى الحكم واطرد فى كل ما هو تابع للعلم وفرع عليه فاعلم ذلك واذا تمرر هذا فاعند الى ما كنا فيه من بيان سر بدء الامر لنستوفيه .  
فنقول فانسحب حكم التوجه الالهى الاحدى لايجاد عالم التدوين والتسطير على الاعيان الثابتة بعد ظهور الارواح المهيمنة التى مرحديتها منصيغا بحكم كل ما حواه الغيب مما تعين به وامتاز عنه من وجه فكان توجهها جميعا وحدانى الصفة .

فاما جمعيتها فلما حواه الغيب مما احاط به العلم وتعلق ببرازة واما احديته فلان الارادة وحدانية ومتعلقها من كل مرید فى الحال الواحد لا يكون الا امرا واحدا والمرید الحق سبحانه واحد فارادته واحدة لاحالة ومتعلقها لا يكون فى كل شأن الا امرا



واحد هو غاية ذلك التوجه الارادى ونتيجته ومنزل التوجه  
الالهى ومحل نفوذ اقتداره ليس الامرا واحدا وانه الماء وقد  
مر حديثه فاتيح التوجه الالهى المذكور كما قلنا فى مقام عالم التدوين  
والسطير نتيجة وجودية متوحدة حاملة كثرة غيبية نسيية فساها  
الحق قلما وعقلا فعلا من حيث الوجه الذى يلى ربه ويقبل به  
ما يهبه ويمده ومن حيث انه اول موجود متعين عقل نفسه ومن  
تيز عنه وما تميز به عن غيره بخلاف من تقدمه بالرتبة وهم المهيمون  
وقلما من حيث الوجه الذى يلى الكون فيؤثر ويمد ومن حيث  
انه حامل للكثرة الغيبية الاجالية المودعة فى ذاته ليفصلها فيما  
يظهر منه بتوسط مرتبة وبدونها فلما كان هو ثمرة التوجه المقدم  
ذكره ظهر مشتملا على خاصيتى الجمع والاحدية كما نهت عليها  
وظهر به سر التريع من حيث الثنية الظاهرة فى وجوده التالية للمقام  
الاحدى المذكور من حيث الثنية المقولة فى التوجه المنبه عليه  
النتيج له لكن لما كان الواحد من هذه الاربعة هو السر الذاتى  
الجمعى وهو سارى الحكم فى كل شىء من المراتب والموجودات  
فلا يتعين له نسبة ولا مرتبة مخصوصة كان الامر فى التحقق مثلثا  
وذلك سر الفردية الاولى المشار اليه من قبل قلما انتهى حكم الارادة  
بنفوذ حكمها من هذا الوجه وظهر القلم الذى كان متعلقها تعينت  
نسبة اخرى بتوجه ثان من حيث التعين لامن حيث الحق فان امره  
واحد فظهر وتعين من الغيب تجل ذو حكيم احدهما الحكم الذاتى  
الاحدى

الاحدى الجمعى والآخر من حيث انصبغ عين ذلك الحكم بما مر عليه  
وامتاز عنه وهو القلم فتعين بحكم التثليث المذكور فى المرتبة الثانية  
لمرتبة القلم وجود اللوح المحفوظ حاملا سر الترييع لانه انضاف الى  
حكم التثليث المشار اليه حكم المرتبة اللوحية فحصل ترييع تابع للتثليث  
فتعينت المرتبة الجامعة لمراتب الصور والاشكال اعنى التثليث والترييع  
وظهر فى اللوح تفصيل الكثرة التى حواها الماء فكملت مظهرية  
الاسم المفصل كما كملت بالقلم المذكور شأنه مظهرية الاسم المدبر  
من حيث اشتماله على خاصيتى الجمع والاحدية المنبئة عليهما ثم تعينت  
مرتبة الطيعة باعتبار ظهورها من حيث حكمها فى الاجسام والطبيعة  
هنا ظاهرة الاسماء الاول الاصلية التى سبق التنبيه عليها ثم تعينت  
مرتبة الهوى المنبئة على الامكان الذى هو مرتبة العالم وبه وبالجم  
الكل الذى تعينت به مرتبة بعد هذه المرتبة الهوى لانية ظهر سر  
التركيب المعنوى المتوهم الحصول من ارتباط الممكنات بالحق  
وارتباط من حيث الوهية بها فافهم ثم ظهر العرش الذى هو مظهر  
الوجود المطلق القائض ونظير القلم وصورة الاسم المحيط ثم  
الكرسى الذى هو مظهر الموجودات المتعينة من حيث ما هى متعينة  
ونظير اللوح المحفوظ فللتبينة الاولى الباء التى هى اول المراتب  
اعددية والتثليث الحامل للكثرة المذكورة السين والترييع الجامع  
بين اجمال الكثرة وتفصيلها الميم ولل اسم الله من حيث جمعيته  
الانفس الذى ظهرت به ومنه الموجودات ولا يتعين له فى عالم الصور

مرتبة ظاهرة ثم على ما ذكرنا مرتبة الاسم الرحمن المستوى على العرش  
ثم الاسم الرحيم المستوى على الكرسي كما سنبينه ان شاء الله تعالى

## تفصيل لمجمل

قوله بسم الله الرحمن الرحيم

الشرح بلسان المرتبة الذوقية المعربة بآثارها عن كنهها  
اعلم ان التمين الاول الاسمي الاحدى الذى سبقت الاشارة اليه  
هو اول ممتاز من النيب الالهى المطلق وهو مفتاح حضرة الاسماء  
والحد المذكور ونظيره من عالم الحروف فى النفس الانسانى الهمة  
والالف هو مظهر صورة العاء الذى هو النفس الرحمانى الواحدانى  
الامت الذى به وفيه بدت وتعينت صور سائر الموجودات التى هى  
الحروف والكلمات الالهية والاسماء واسماء الاسماء كما تتعين  
الحروف والكلمات الانسانية بنفس الانسان فلا يظهر لشيء من  
الحروف عين الا بالالف الذى هو مظهر الواحد كما مرو لا يظهر  
للاف على سبيل الاستقلال التام عين فى مرتبة الكلام لان مقامه  
الوحدة والواحد فى مرتبة وحدته التى لا يظهر فيها لغيره عين  
لا يدركه سواء اذ لوا دركه الغير لما صح كونه واحد افان نسبة  
معقولة ادراك غيره له امر زائد على حقيقة ولا يمكن ان يتصل به  
ايضا حكم من خارج لانه ليس شئ ما يخرج عنه فلم يدرك الا بنفسه  
وبما ظهر منه وامتاز عنه لعدم مغايرته اياه من اكثر الوجوه ولما

كانت مبدأ انبعثت النفس الانسانية الذى انفتحت فيه صور الحروف هو باطن القلب وله الغيب الاضافى نظير الغيب المطلق الذى له النفس الرحمانى وهو مستند الاحدية والتعين الاول المشار اليه وكان الشفتان آخر مراتب النفس الانسانية والكلام ولهما الشهادة والثنية الظاهرة في مقابلة الثنية الاولى المتعينة من الوحدة وبها وكان الواحد من شأنه ان لا يتغير في مرتبة من المراتب بنفسه بل يعين ولا يتعين والالف كما بينا مظهره وكان اقرب الحروف نسبة الى الالف هو الباء كما ان اقرب المراتب نسبة الى الوحدة هي الثنية الاولى المذكورة لجاورة آخر نقطة الدائرة اولها ولما علمت من حال الكثرة التي هي مقابلة الوحدة من انها تنتهي عند التحليل الى الوحدة التي انتشأت منها •

واحكام الوجود والحقائق والمراتب والموجودات دورية والحركات المعقولة والمحسوسة من الامور الكلية والتالية لها ايضا دورية وهذا من البين عند الالباء المستبصرين فظهر لما قلنا وكما بينا حرف الباء في المرتبة الثانية من الالف وقد اسلفنا ان كل ظاهر متعين فانه اسم دال على اصله الذى تعين منه وظهر به فالحروف والكلمات اللفظية والرقية هي اسماء الاسماء لدالاتها على حقائق الاسماء الغيبية •

فكان الدال على الحق من حيث التعين الاول الاسم الاحدى الجمعى الذى هو مفتاح الاسماء والمسميات وفي عالم الحروف

الهمزة والالف من وجه والباء من وجه ونفس التعين له الهمزة  
 والمتعين بذلك التعين الالف فالهمزة برزخ بين ما تعين من  
 الحروف وبين النفس من حيث هو عونه وإطلاقه والنفس أيضا من  
 حيث تعينه في مرتبة الالف بالهمزة التي هي نفس التعين برزخ  
 بين ما تعين منه من الحروف كالباء وغيره وبين نفسه من حيث إطلاقه  
 وعدم تعينه وهكذا الاسم المتميز من غيب الذات الذي هو  
 مقتاح الاسماء برزخ بين الاسماء وبين الذات من حيث إطلاقه  
 النبي وعدم تعينها في هذه المرتبة الأولية الاسماء المذكورة  
 وقد سبق التنبيه عليه في شرح الجيد .

ثم نقول فالهمزة والالف كل منهما ظاهر من وجه وخفي  
 من وجه كسائر البرازخ وهكذا الاسم الذي له التعين الاول  
 المنعوت بالوحدة وقد ذكر غير مرة فمن خفاء الهمزة عدم ظهورها  
 في الحروف الرقمية مثل اصلها الذي هو نفس التعين والحد المذكور  
 فانه لا يظهر الا في متعين وبه ومن ظهورها تمكن النطق بها ووجدان  
 اثرها وحكم الالف بخلافها فان صورته تظهر في الرقم ولا يتعين  
 في اللفظ النفسى لانه عبارة عن امتداد النفس دون تعينه بمقطع  
 خاص في مخرج من مخارج الحروف فمجموع الهمزة والالف حرف  
 واحد وفي هذا المقام يكون التعين جزءا من المتعين وهكذا حال  
 الوحدة والتعين التامين للاسم الذي هو مقتاح الاسماء .

وكما ان اول موجود صدر من الحق بالتجلي المتعين من

الغيب المطلق لم يتوجبك من لايجاد عالم التدوين والتسطير هو القلم  
 كذلك اول الحروف الموجودة من النفس الانساني من حيث  
 تميئه بالهمزة في مرتبة احدىته الذي الالف مظهره هو حرف  
 الباء فالهمزة اقرب الى الالف نسبة الى الالف مظهره هو حرف  
 واو لها والباء اقرب الى الواو وادت نسبة اليه وهو آخر مراتب الغيب  
 واول مراتب الشهادة التامة. ثم ظهر السين بعد الباء في الوسط  
 بين الظاهر والباطن منصفاً بينك التثليث الاول المذكور ولكن  
 في مرتبة الكثرة لان مراتب التجريد التي لها بسائط الاعداد  
 قدمت بالمراتب السابقة كما قد عرفت ذلك ان تأملت ما سلفنا  
 فكان للسين من الاعداد الستون الذي له درجة التامة  
 في مراتب العشرات اذ بالكثرة الظاهرة تم الامر وخفي الالف  
 الذي هو مظهر الواحد بين الباء والسين تعريفاً بسر المية وسريان  
 حكم الجمع بالاحدية وكذلك خفي في وسط الاسم الله والاسم  
 الرحمن اللذين هما الاصلان لباقي الاسماء وقد عرفتك بسر الوسط  
 فافهم وخفي ايضاً في اعتبار آخر في المراتب الثلاث المقابلة لهذه  
 الثلاثة المذكورة المختصة بالعبودية التامة وهي المقابلة للربوبية  
 التامة وهي الياء الساكنة في السين والميم والجيم ليعلم سريان تجلي  
 الحق في كل حقيقة ومرتبة سريان الواحد في المراتب العددية  
 المظهر للاعداد مع عدم ظهور عينه من حيث هو وبحسبه كما مر  
 وليحصل الجمع بين السريان المذكور وبين الاطلاق والتزه عن

التقيد بالاحكام والنسب والتطقات ولا يعرف ما او مات اليه  
الامن عرف سر تحكم الحق واجابته.

ثم نقول قال لاف كما علمت للسريان الذاتى والباء اول  
مراتب التعدد والظهور الكونى الناتج من المقام الجمعى الاحدى  
والهمزة التى هى نظير نفس التعين دون اضافته الى من تعين به  
لها فتح باب الابداد لان الحق من حيث ذاته لا يمتضى امر اعلى  
التعين من ايجاد او غيره فالتملق والاقتضاء ونحوهما اعانها من حيث  
اعتبار نسبة الالوهية المرتبطة بالمالووه والتى يرتبط بها المالووه ومن  
جهتها تضاف النسب والاسماء والاعتبارات الى الحق.

ولما لم يكن الابداد امر ازا ئدا على تعين الوجود الواحد  
وتعدده فى مراتب الاعيان المحكنة وبحسبها مع عدم تعينه وتعدده  
فى نفسه من حيث هو لذلك قلنا ان الهمزة مظهر سر الابداد فهى  
تختص بالقدره التى هى آخر النسب والصفات الباطنة المتعلقة  
بأظهار ما علمت المشيئة بأظهاره والميم الذى له التريع المذكور  
هو مقام الملك وعم حكم الفردية فى هذه المرتبة ايضا فان لها فى كل  
مرتبة مظهر او حكما بحسب تلك المرتبة فلذلك اكرر ذكرها  
ليعلم حكمها فى كل مرتبة ما هو وليعلم حكم المراتب وتأثيرها فيما  
ير عليها ويظهر فيها من الامور.

فلما ظهر بعد الباء بسر الالف الغيبى السارى فى كل كلمة من  
كلمات البسملة حرف السين وظهرت به صورة الكثرة رجع

التحلى والامر بعد نفوذه وظهور حكمه في مرتبة الكثرة ولبراز اعيان نسبها يطلب الرجوع الى الاصل الذى هو مقام الاحدية المشار اليه من قبل فلم يكن للسین الاتصال المطلوب لانه جزء من اجزاء ثوب الاسم الذى به يدوم ظهور كل ظاهر والرجوع الى الاحدية ينافى ذلك وحكم القیومية لا يقتضيه وايضا فالالف الذى هو مظهر الواحد ظهر في مقام الاولیة لتعيين مظهر الاسم الله الجامع وليس قبل الالف ما يتصل به كون لانه المجاور للغيب كما قد علمت ولم يكن للسین ان يسكن فان الارادة الاصلية بالتحلى السارى الواحدانى المعقول بن الباء ويته تحكم عليه بالحركة لنفوذ الامر فدار في نفسه دورة تامة بسر التحلى المذكور فظهر عين الميم مشتملا على ماتضمنته الدائرة القیمية التى هي فلكه من المراتب البسيطة في المقام العددي ولكن بحسب مرتبته التى هي الكثرة المتوسطة فصار ذا وجهين وحكمين مثل اصله المتقدم ذكره فمن حيث سريان حكم الارادة واتمام الدورة ظهر بجميع الاعداد البسيطة وهي التسعة فان الميم في الصورة الظاهرة ميان لكل ميم اربعون وللباء المتوسطة عشرة فصارت اجملة تسعين والتسعون هي التسعة بعينها لكن في مراتب العشرات وكذلك حكم الميم مع السین والسین مع الباء باعتبار السابق والثنية التى ذكرتها في حكم القلم واللوح ثم رجع الى الميم •

وتتول فظهرت الياء التى لها العشرة بين صورتى الميم لان



والله لم يخطئ في ما اجمع الفئتين منه تقيماً بالاحكام وسكونها اشارة  
الى ان كل واحد من المذاهب هو شواطي في التأثير فان الاثر فيها يظهر راجع الى  
المزاجات الطبيعية فكل اثر يشهد من كل نظام لظهورها ذلك بامر باطن  
الشيء كوامله وبعكدها حتى يحكم الارادة في المزاجات المتعددة عليها  
ثم ظهر من ظهورها اختلافها الذي هو المبدأ وقد اشارت الى ذلك  
بعض قبله

ولهذه الالهيية لا الجمع لاختلافها بالانسان كما انبجته سيدنا  
وشيخنا رضي الله عنه فلي هذا كان اختواء المني على التسعة من وجه  
والتمسيتين من وجه اشارة الى استيفائه احكام اسماء الاحصاء وحكمه  
في هذه الاحاطة والدور المذكور واختصاصها بالانسان الذي هو  
آخر الموجودات ظهوراً من حيث صورته نظير التجلي الحبي الاول  
الذي دار في الغيب على نفسه الدورة النيبية المذكورة حتى كان  
مفتاح سائر البواعث الحية المستجبة في حقائق المحركات ومفتاح  
الحركات الدورية العشقية المنبئة عليها عند الكلام على سر بدء  
الايجاد فمن احكام الباء الدلالة على التثنية الاولى المنبهة على الجمع  
واولية المرتبة الكونية التالية للاحادية الالهية وعلى الالف الغيبي  
المختص بالاحادية المعقولة بين وبين السين ومن احكام السين  
الدلالة على ما دل عليه حرف الباء وعلى النسب التي تستند اليها  
الارواح المهينة قبل الباء كالاسماء الباطنة الاصلية وغيرها مما سبق  
التثنية عليه في سر بدء الامر وانفصال الشطر الغيبي وتأثير ذلك في  
الانفس

النفس الانسانية مخارج الحروف التي بين الهمزة التي لها الخمسين  
الاول وبين الباء الذي هو آخر النيب واول الشهادة ومن احكام  
الميم الدلالة على سر الحضرة الخلق الذي ظهرت صورته من بعد  
ظهور المدلول بعد الدليل وهو الاسم الله لاختصاص الميم بالانسان  
الذي هو اتم دليل على الحق واشده فظهر الاسم الله بالعين والامين  
وهاء فالالف الواحد نسبة الاسم الباطن وهي الظاهرة في النطق  
لا في الخط كظهور الاسم الباطن باثراء لا بعينه والالف الآخر  
الظاهر للاسم الظاهر الاول واحد اللامين نسبة ارتباط الحق بالعالم  
من كونه ظاهرا بمقتضى العالم والاخرى نسبة ارتباط العالم بالحق  
من حيث ظهور العالم بعضه للبعض فدغيب الحق والحق المظهر  
 والمرآة كما قد اثمرت اليه في سر العلم والوجود والتقدم والتأخر  
عند الكلام على مراتب التمييز والهاء للهوية الغيبية الجامعة بين  
الاول والاخر والباطن والظاهر \*

فاستحضر من الاسرار الخمسة وتذكر الحضرات الخمس  
والاسماء الاصلية الاربعة والسر الجامع بينهما وكذلك النكاحات  
الخمس والحكم الخماسي الظاهر في الحروف والنقط والاجراب  
وانظر جمعية الاسم الله لساثرها ثم انظر الى سر الهاء الذي له جمع  
الجمع من حيث الامر ومن حيث المرتبة وكيف اختص من الاعداد  
الخمس وتدبر ايضا التثليث والتريسع المذكورين وسريان حكمهما  
وتأمل كيف كان كل كلمة من كلمات البسملة جامعا لهما من وجه

## محل الحكمها •

والاسم الله اذا جمعت حروفه الظاهرة والباطنة كانت ستة على راي شيخنا رضى الله عنه الالف واللامان والالف الظاهرة فى النطق لافى الخط والهاء والواو الظاهرة باشباع الضمة واذا اضيفت الى هذه الستة الحقيقة التى يدل عليها هذا الاسم اعنى الالهية التى هى عبارة عن نسبة تعلق الحق من حيث ذاته بالاسماء المتعلقة بالكون كانت سبعة فافهم •

وانظر سريان بحكم الحقائق التى نبهت على سرها وهكذا الاسم الكلى الرحمن التالى لهذا الاسم الجامع والمشارك له فى الجمع والحكم والاحاطة كما اخبرنا سبحانه وكما نبهت عليه فى هذا الكتاب وفى مفتاح غيب الجمع فان حروفه ستة والسابع هو الالف الغيبى المقول بين الميم والنون الذى هو مظهر احدية الجمع فتذكر • ولما كانت كلمة بسم من حيث الظاهر لم تجمع هذا السر السباعى الذى هو الثلاث والتريع تم ذلك بالاضمار الذى به صح بسم ان يكون كلمة فتقديره بدأت او ابدأ مع لفظة بسم تجمع الثلاث والتريع المنبه عليهما وهكذا ينبئ لك ان تستحضر سر الغيب الذاتى من حيث الاطلاق الرافع للاعتبارات ومن حيث التقيد باعتبار واحد ثم سريان ذلك فى المقدمتين الموجبتين انقسام الغيب بشطرين ثم نسبتي الرحمة والفضب اللتين نبهت عليهما ونسبة الوحدة الصرفة باعتبار كونها وحدة فقط ونسبتها من حيث استناد

الكثرة اليها وحكم الباء المستندة الى هذه الثنية والسين المنبه على الكثرة التالية وكاللوح مع القلم والكرمى الذى هو محل التسميم. الظاهر فى عالم الصور بالنسبة الى العرش الواحدانى الصفة والكلمة والامر والاحاطة والعموم لسر الاسم الرحمن المستوى عليه وسر الاسم المدبر المختص بالقلم وكذلك سر الاسم المفصل المختص باللوح وظهور تخصيصه وتميزه بالاسم الرحيم فى الكرمى الكريم.

وانظر عموم حكم الحق واحاطته وجميته من حيث ذاته ومن حيث اسمائه الكلية ثم اندراج الجميع جملة فى الاسم الله وتفصيلا فى الاسمين الرحمن والرحيم ثم اندراج الجميع فى هاء الاسم الذى هو منلهم الغيب الذاتى وانظر حكم الحضرات الخمس مع النسبتين الاولين المنبه عليهما اللتين بهما ظهر السر السباعى رتم، وانظر حكم المرتبة الاولى كيف سرى فيما تحتها من المراتب من غير انخرام ولا اختلال تعرف بعض الامر مما تسمع وتستروح صحته لثلاث ظن انه اعتبارا وتاويل او كلام تنج عن حدس وتخمين بل ذلك تنبيه عزيز على اسرار الالهية غامضة وترتيب شريف رتبة رب لطيف عليم خبير.

ثم اقول ولست اسلك هذا المسلك فى تفسير هذه السورة وانما ذكرته هذا القدر تعريفا بما اودع الحق كتابه العزيز وسيما هذه السورة التى هى النموذج ونسخة لكتاب الكرم بل لسائر

كتبه من الاسرار الغريبة والعلوم العجيبة ليعلم انه رتب حروفه  
وكلماته ترتيب مدبر خبير فما فيه حرف بين حرفين او متقدم  
او متأخر الا وهو موضوع يقصد خاص وعلم كامل وحكمة بالغة  
لا تهدي العقول الى سرها .

ومن لا يكشف له هذا الطور لم يعرف سر بطون القرآن  
التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله « للقرآن ظهر  
وبطن الى سبعة ابطن » وفي رواية الى سبعين بطناً ولا سر قوله  
( اعطى كل شيء خلقه ) ولا سر قوله ( يدبر الامر ) ولا سر قوله  
صلى الله عليه وسلم « خصصت بست » وتعيينه في جملتها الفاتحة  
وخواتم البقرة الدالة على كمال ذوقه وجميته ولا سر قوله تعالى  
( تنزيل من حكيم حميد ) ولا سر قول علي رضي الله عنه « لو اذن  
لي في تفسير الفاتحة لملت منها سبعين وقرا » ولا سر قول الحسن  
رضي الله عنه « انزل الله مائة كتاب واربعة كتب فاودع المائة  
في الاربعة » وهي التوراة والانجيل والزبور والفرقان واودع  
الجميع في القرآن واودع جميع ما في القرآن في المفصل واودع  
ما في المفصل في الفاتحة وقد نبتهك الآن على اندراج الجميع في  
هذه الاسماء الثلاثة ثم اندراج الاسمين وما تحت حيطتهما في  
الاسم الله ثم اندراج كل شيء في حرف الهاء من الاسم الله .

ولولا ان هم الخلق وعقولهم تضعف وتعجز عن الترقى  
الى ذروة هذا الذوق وخرق حجبه والتنزه في رياض نتائجه وكمالاته  
وطبائعهم

وطبا عنهم تمجده لبعده المناسبة لأظهرت مع عجزى وضعنى من  
 اسرارهم ما يهيم العقول والاذهان والبصائر والافكار ولكن  
 (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له  
 من بعده وهو العزيز الحكيم) وقد حصل بحمد الله بهذا التقدر  
 تنبيه لكل نبيه وموافقة لشيخنا الامام الاكمل رضى الله عنه حيث  
 قرن الكلام على سر البداية بالكلام على سر بسم الله الرحمن  
 الرحيم واستفتحه بهذا للسان ثم نين بعد ذلك ما قدر الله له يانه •  
 ولعمري الله لم اقصد ذلك بل وقع هذا الكلام والموافقة  
 والترتيب دون تعمل وانما تنبهت له فيما بعد فشكرت الله سبحانه  
 على ذلك وسببه انى ما تصديت لنقل كلام احد في هذا الكتاب  
 لا الشيخ رضى الله عنه ولا غيره الا كلمات يسيرة اخطرها الحق  
 بالبال دون قصد وتعمل في جملة ما ورد من نفحات جوده  
 وقد كان يتبع ذلك لشيخنا رضى الله عنه ويتبع لكثير من اهل  
 الاذواق فيظن من لا يعرف ان ذلك نقل عن قصد وتعمل بطلالة  
 واستكشاف وجمع وليس كذلك وفي الاذواق النبوية من  
 ذلك كثير ولهذا الشبهة قالوا (اساطير الاولين اكتبها فهمى على  
 عليه بكرة واصيلا) فافهم والله ولى الفضل والاحسان والارشاد •  
 واذا قد ذكرنا في شرح كلمة بسم الاسم الله وحرورهما  
 ما قدر الحق ذكره مع تنبيهات جملة تتعلق بالاسمين الرحمن الرحيم  
 فلذا كرر في تفسيرهما من حيث ما يخصهما ما يعلية الحق على القلب

فيجرى به القلم •

ف نقول فلما انضاف الى المراتب المتقدمة اعني الترييع التابع  
للتثليث الاسرار الخمسة التي تضمنها ظاهر الاسم الله تمت الاثنا عشرية  
المستوفية لمراتب الاسماء الكلية والتالية لها في الحكم والمرتبة •  
وقد اشرت الى بعض احكامها عند الكلام على سر الاعراب  
واقط وتمت بها المراتب العددية ايضا التي هي الآحاد المنتهية  
في التسعة ثم العشرات ثم المئون ثم الالوف فلما تعينت مراتب  
الاسماء في الحضرة الجامعة لها باحكامها وتوجهت لاطهار مظاهرها  
ومابه يتم كمالها ويدوم اعقب ذلك ظهور صورة الوجود بالرحمن  
المضاف اليها الوجود الشامل العام كما سبق التنبيه عليه وجاء بصيغة  
المبالغة لعدم توقف شموله على شرط علمي وسعي تعلى او نحوهما  
بخلاف غيره من الاسماء وظاهر مثاله ومظهره ومستواه الذي هو  
العرش المحيط واول الصور انما هو مناسبا للمستوى عليه في الشمول  
والاحاطة وعدم التحيز تنبيها على ان مظاهر الاسم الرحمن مع كونه  
صورة مجسدة مركبة من جوهر وعرض او هيولى وصورة على  
اختلاف المذهبين ليس له مكان فلان يكون المستوى الذي جعله  
مكانا لما احاط به غنيا عن المكان واجل من ان يحصره مكان بطريق  
الاولى فحصل الاستواء على المقام الوجودى بالرحمة التي هي الوجود  
وعلى مظهره الذي هو العرش بالاسم الرحمن فلم يظهر فيه تقسيم  
ولا تخصيص ولا اختلاف ثم ميزت اقتبضتان الظاهر تان بحكم  
النسبتين

النسبتين المعبر عنهما بالرحمة والغضب المنبه عليهما من قبل ما انسحب  
عليه حكم الرحمة بحسب سرعة اجابة بعض الحقائق الكونية للنداء  
الالهى الحامل للامر التكويني وقبول ذلك التجلى على وجه لا يضاف  
اليه ما يشين جماله وبحسب تثبط بعض الحقائق ايضا عن هذه الاجابة  
على هذا الوجه المذكور والباسها ذلك التجلى بسوء قبولها له  
احكاما وصفات لا ير تضيها جماله وان وسعها كما له الى سعيد معنى به  
والى شقى غير معنى به فى اى مرتبة كانت غايته فظهر سر هذا  
التفصيل العلمى الغيبى المذكور فى مقام الكرسي المختص بالاسم  
الرحيم فانتسم الحكم الى امر مؤد ومفضى بالمثل له والعامل به  
الى الاتظام فى سلك السعداء اهل النعم الدائم والراحة الخاصة  
فى ذلك المقام بعينه فانه مقام اهل اليمين ومظهر الاسم الرحيم  
والى نهى وتحذير عن الوقوع فيما يؤدى الى الانحراف فى سلك  
الاشتياء اهل المكروه الذى لا يظهر للاسم الرحيم فيه اثر  
غير نفس التخصيص فى الحال لغلبة حكم القبضة الاخرى وتمت  
مراتب التثليث فى المراتب التابعة للفردية الاولى فالاسم الله  
من حيث اوليته لمرتبة الالهية التى يستند اليها المألوه ويختص  
بها القسم الاول من الفاتحة وللرحمن الوجود العام المشترك  
ووسط الفاتحة وللرحيم التخصيص المذكور واخر الفاتحة  
للاجابة الالهية والتخصيص المتضمن فيه بقوله «هو ابدى ولعبدى  
ما سأل» فالرحيم كما بينا لاهل اليمين والجمال والرحمن الجامع بين



اللطيف والقهر لأهل القبضة الأخرى والجلال وأهل الاسم الله من حيث الجمعية لهم البرزخ الجامع بين القبضتين ومقام القربة والسبق والوجه والكمال فتدبر ما يترع سمعك ويستجليه فهمك فهذه تزيهات الهية يستفاد منها اسرار جليلة من جملتها معرفة سرى ان احكام المراتب الكلية فيما تحت خبطها من المراتب والمظاهر فيتحقق الارتباط بين جميعها فيصير ذلك سلماً لرقى الالباء ذوى الهمم العالية والمدارك النورية الخارقة الى ما فوق ذلك بتوفيق الله وعنايته والله ولى الارشاد والهداية وانختم الآن الكلام على البسلة بالاشارة النبوية المستندة الى الحضرة الالهية وهى قول الحق عند افتتاح عبده الما جاة يسم الله الرحمن الرحيم فى الجواب « ذكرنى عبدى » .

ف نقول الذكر اما ان يمتزج معه علم به وبالمذكور او باحدها او لا يمتزج فان اقترن فهو من اظهر للحضور وسبب له والحضور حقيقة متعلقتها استجلاء المعلوم وله خمس مراتب احدها الحضور مع الشئ من حيث عينه فحسب او من حيث وجوده او من حيث روحانيته او من حيث صورته او من حيث مرتبته الجامعة بين الاحكام الاربعه المذكورة واما الحضور مع الحق فاما ان يكون من حيث ذاته او من حيث اسمائه والذى من حيث اسمائه فاما ان يكون متعلقاته اسماء من اسماء الافعال او من اسماء الصفات فالمتخصص بالافعال يتعين بالفعل وينقسم بحسب انواعه والذى من حيث الصفات فاما ان يكون

متعلته امراسليا او ثوبتيا والذي متعلقه الذات فاما ان يكون مرجعه الى امر تقرر في الذهن من حيث الاعتقاد السمي او البرهان اللذري او الاخبار الايماني النبوي او المشاهدة الذوقية او امر متركبا من المجموع او من بعضها مع بعض وكل ذلك لا بد وان يكون بحسب احد الاحكام الخمسة بالنسبة الى صاحب الحضور وبحسب جميعها فاتم مراتب الحضور مع الحق ان يحضر معه لا باعتبار معين من حيث تعلق خاص او باعتبار حكم وجودي او نبي او اسمائي بسلب او اثبات بصورة جمع او فرق او تقيد بشئ من ذلك او كله بشرط الحصر وما ليس كذلك فهو اما حضور نبي من حيث مرتبة خاصة او اسم معين ان كان صاحبه من اهل الصراط المستقيم والافهو حضور مع السوي كيف كان ثم نرجع الى اعام ما بدأناه .

فتقول والعلم المقترن بالذكر اما ان يتعدى الذكر ويتعلق بالذكور ويتبعه الحضور المنبه على سره ويكون تعلقه به تابعا للامور المذكورة في نتائج الاذكار من بعد وبحسب ما سبق التنبيه عليه او لا يتعدى فيكون متعلقه نفس الذكر ويكون الحضور حيثئذ معه فحسب او معه ومع المفهوم منه ان كان مما يدل على معنى زائد على نفس الذكر ودلالته على المذكور فان اقترن مع ذلك حكم الخيال استحضر ما كان صورة الذكر سببا لتشخصه في الذهن فعلا كان او حركة او كيفية او صورة وجودية لفظا كان او غيره او امر متركبا من ذلك كله او بعضه وان لم يمتزج مع ذلك تخيل حاكم فهو اعني

المسمى ذكر عبارة عن نطق بحروف نطقت نطقا خاصا تصلح لان يحمل اوقفهم لها مدلول ما كان ما كان واما نتائج الاذكار فانها تظهر بحسب اعتقاد الذاكر وعلمه وبحسب ما يتضمنه الذاكر من الماني اتى يدل عليها وبحسب الخاصة اللازمة للهيئة التركيبية الحاصلة من اجتماع حروف الاسم الذي يتلفظ به الذاكر او يستحضره في خياله او يتعقله وبحسب الصفة الغالبة على الذاكر حين الذاكر وغلبة احد الاحكام الخمسة المذكورة او بحسب حكم جمعية الامور المستندة الى الذاكر نفسه واستيلاء احدها او كل ذلك بحسب الموطن والنشأة والوقت واولية الامر الباعث على التوجه وروحانية المحل والاسم الالهى الذى له السلطنة اذ ذاك فافهم وتدبر وامعن التأمل فيما بين لك فانه ان فك لك معناه شأدت بعقلك النثرى الآلى ما يهولك امره ويطيب لك خبره واثره والله ولى الاحسان الهادى الى الحق والى صراط مستقيم •

## باب ما يتضمن ذكر الفواتح الكلديات

المختصة بالكتاب الكبير والكتاب الصغير

وما بينهما من الكتب

ومن جملة ما يتضمن التنبيه على مراتب الختائق والفصول التى تضمنتها الفاتحة وبيان سر ارتباط بعضها ببعض على سبيل الاجمال وهذا الباب سطر على نحو ما ورد لفظا ومعنى وان كان الكل من حيث المعنى كذلك اى هو مقدس عن العمل والفكر

ولكن

ولكن انفرد هذا بالجمع بين اللفظ والمعنى وكثيرا ما يقع هذا في هذا الكتاب وغيره فافهم •

ثم اعلم انه مائة امر من الامور يفرض بين امرين او ينسب اليه بداية وغاية الا ولا بد أن يكون له فاتحة هي مرتبة اولية وخاتمة هي مرتبة آخيرة وامر ثالث يكون مرجع الحكمين اليه يجمع بينهما ويتعين بهما والفاتحة من جملة هذه الامور المشار اليها وكذلك الانسان والعالم وما تفرع على ما ذكرنا وكان تبعا له واذا تقرر هذا فاعلم ان الحق سبحانه وتعالى فتح خزانة غيب ذاته وهويته التي لا يعلمها سواه باسمه الجامع بين صفات الجمع والفرقة والاطلاق والتقييد والاولية والآخيرية والظاهرية والباطنية وخصه بان جملة مفتاح الاسماء والاعيان وهو الحمد الذي نبهنا عليه في سر بدء الامر وفتح باحديته هذا الاسم التعدد والاختلاف الظاهر في كل امر من الاسماء وغيرها لدى البسط الاول والانتشار •

وفتح باب الصفات بالحياة والجمع بالتفصيل والترجيح بالاختيار وفتح الاجمال بالتفصيل والتعين بالتمييز والتخصيص بالاستدلال والتذكير، وفتح باب رحمته وسعتهما بالتجلى الوجودى العام والخصوص بالعموم والعموم بالسعة والسعة بالملم والايجاد بالقول والقول بالارادة والاقتدار •

وفتح ابواب المدارك والادراك بالتسلاقي والانطباع واقران الانوار، وفتح ابواب الكمالات بالادراك المتعلق بالغايات

والحبة والخبرة والاشعار، وفتح ابواب التوجهات بالحركات الحية وانبعث الاحكام الشوقية المتعلقة بنيل الاوطار، وفتح باب الالفة برابط المناسبة وحكم الاتحاد والابصار وفتح بآدم باب الخلافة الكبرى لتكميل مرتبة الظهور والاعظام، وفتح به وبحواء باب التوالد والتناسل البشري واظهر بهما سر تفصيل الذرية الكامل فيهما قبل الانتشار، وفتح باب الاقتراق باشهاد المبينة واظهار حكم النفار، وفتح باب الكرم بالغنى وسدل الاستار \*

وفتح باب الاكرام بالمعرفة وفتح القتح بالاصطفاء والاصطفاء بالعبادة والعناية بالحبة والحبة بالعلم والعلم بالشهود والاعمال، وفتح باب الحيرة والمعجز عن معرفته بالتردد والقصور عن تعقل الجمع بين الاضداد في العين الواحدة كالقيود والاطلاق والتزويه والتشبيه والابدار والسرار، وفتح ابواب السبل بالغايات وبالتعريف باحاطته لكل غاية وبقوله (الا الى الله تصير الامور) وبقوله (اليه يرجع الامر كله) ليعلم تعميده بسعته جميع المراتب والنهايات والاقطار \*

وفتح باب الاستقامة بمتعلقات المقاصد والاعراض التي هي غايات السبل بالنسبة الى السائرين والاسفار، وعين منها ما شاء بشرائه رعاية لتقيد السالك وتنبهها له على تعين مرتبته ومصالحته ليعلم ان الحكم هو المتعين في اول الاسفار، وفتح باب المحاذاة الكلية الاولى باعتبار الرحمة العامة الالهيانية التي وسعت

كل شيء بمطلق حكم قابلية الممكنات المخلوقة وقيامها مقام المراتى  
لظهور الوجود ومن جهة انها لما كانت شرطاً في ظهور آثار الاسماء  
وتمينا تها عوضت بالتجلى الوجودى الذى ظهر به لها عينها ونفذ حكم  
بعضها في بعض فكان ذلك ايضا مفتاح سرائقضاء والاقدار وفتح  
باب الاحكام الالهية بالاحوال والموازين بالانحراف والاعتدال  
معنى وصورة بحسب الآثار وفتح باب الاختصاص التقربى والتحكيم  
العلمى والتدبير العلى بالقلم الاعلى المقدس عن مواد امداد الاكوان  
والاغيار، وعين به حكم الاقبال ولوازمه المنتجة لاقترب وكذلك  
الادبار •

وفتح باب التفصيل الوجودى باللوح المحفوظ المحفوظ  
عن التبديل والتحريف والتغير وعن ملاحظة الافكار وفتح  
باب الزمان بالآن والكيف بالشان ونبه على عموم حكمهما اولى  
الايدى والابصار وفتح باب المظاهر الجسدية التى هى مثل الحقائق  
العلمية الغيبية مثل الاحاطة والرجوع الى البداية عند حصول  
البغية لدى النهاية بالفلك الاحاطى الدوار •

وفتح باب صورة الاسم الدهر بالحركة العرشية اليومية  
وما يتبعها من الادوار وفتح باب الاوقات بتقدير الحركات  
التى اودعها كل فلك وكوكب سيار وفتح باب الحركات يباعثه  
الحجى المتعلق بكال الظهور والاضمار وفتح باب التفصيل الشخصى  
والتمييز الامرى بالكبرى العلى محل الورد والاصدار ومنزل

المقرين ومستقر الأبرار •

وفتح باب الأمر بالبقاء والابقاء بالاعتدال وزفع احكام  
الكثرة التركيبية بقلية حكم الجمع الاحدى ورعايته به حكم  
الاختلاف الثابت بين الاضداد بحفظ المقدار، وفتح باب نشأ  
السموات الملى بالفلك الشمسى وجعله ايضا مفتاح الليل والنهار،  
وفتح باب العناصر بالاسم الحامل لمرشه الكريم مقام الاستواء  
لا الاستقرار، وفتح ابواب التراكيب العنصرية بالمولدات  
والمولدات بالمعادن والاحجار، وفتح باب امره بالسدوعة  
والدعوة بمجمل الوعد والترغيب والا نذار •

وفتح باب الامثال بالسماع والسماع بالنداء والنداء  
بالاعراض والحجة بالانكار، وفتح باب النسيان بالقفلة والقفلة  
بالقصور عن الاحاطة والجمع والذكر بالحضور والاستحضار، وفتح  
باب سلطنة الربوبية بالمزبوب والطلب والعبودية بمشاهدة الفقر  
والمجزوالانكسار، وفتح باب العبادة بشهود الافعال تحت حكم  
الاسم المقتدر والقفار، وفتح باب المناجاة بصحة المواجهة المعقولة  
وحسن التلقى الادبى والتسليم والابتدار، وفتح باب الثناء بالتعريف  
لما تضمنه مقام الربوبية من اللطف والرحمة فى حق الربوب مع ثبوت  
الملك والتمكن من فعل ما شاء كيف شاء على كل حال فى كل دار •  
وفتح باب الشكر بالاحسان وباب المزيد بالشكر واشهد  
نفوذ احكام قهره فيمن ابى من حيث حقيقة قبول احسانه ولطفه

تحذير من ازدراء النعم وتذكير لاهل الاعتبار، وفتح باب  
السؤال بالحاجة والترجي وحسن الظن والانتظار، وفتح باب  
التمجيد والتعظيم بامتهاد ذل العبودية تحت عز الربوبية لترك  
الشطح والتعاطم والافتخار، وفتح باب الاستعانة بالقبول والتفويض  
والاستظهار، وفتح باب تميز القبضتين بتخصيص حكم الاجابة  
والاناية الظاهرة الحكم في السعداء والاشقياء الفجار، \*

وفتح باب الهدى والبيان بما اظهر من آياته في الآفاق  
وفي الانفس وابان حكمهما وحكمتها بحقيقتي الفهم والنطق  
وكملهما في ذوات تراجمة امره المصطفين الاخيار، وفتح باب  
العجبة بالاعراب والابهام بالافصاح والرمز بالشرح والمقد  
بالحل والقيد بالاطلاق والاشفاق بالاوثار، وفتح باب الأمل  
بالامكان والاعتذار، وفتح بالدعوى باب الاختيار، وفتح باب  
الاحتراز بالامكان والشك بالفرض والطمانينة بالمشاهدة والاستبصار  
وفتح باب الارث بصحة النسبة والنسب والمكاسب بالانشآت  
والاوقات والاعمار، وفتح باب الركون الى الاسباب بالعوائد  
والتجربة وشبهة التكرار، \*

وفتح باب السلامة بالبقاء على الاصل وعدم التقيد بالعوارض  
العوارى والتبري من الدعوى واتباع الآثار، وفتح باب الاجترار  
بالحكم والامهال والاحتمال والجله والاعتذار، وفتح باب القهر  
والنقمة بالشرك والمنازعة والانتصار، وفتح باظهار الامثال باب



الدوام والاستمرار، وفتح باب العصمة بالدراية والمسامحة  
بالاذعان والاعتراف والاعتذار •

وفتح كتابه العزيز بالنسبة الى جمعية اسمه المتكلم بام  
الكتاب وفاتحة جامعة العلوم والاذكار، وفتح الفاتحة بذكر  
اسمائته الكلية التالية الاصلية الاولى المذكورة في الدرجات والآثار  
وفتح ذكر اسمائه بالباء التي لها التقدمة على الحروف التامة في اول  
النطق والابدار •

وفتح باب معرفة ذاته وحضرة جمعه واشهاده وتجليه الكمال  
المعتلى على سائر الاسماء والصفات بمن اظهره آخر الموجودات  
وقدره على صورته وجباه بسره وسورته وجمله خزانة حاوية على  
كل الخزان والمفتاح الذى هو اصل المفاتيح، وينبوع الانوار،  
والمصاييح، لا يعرفه سوى من هو مفتاحه ويعلم هو من المفاتيح التي  
حوتها ذاته واشتملت عليها عوالمه ونشأته واحاطت بها مراتبه  
ومقاماته ما شاء ربه ان يريه منها ويكشف له عنها فان متعلق النفي  
الوارد في قواه سبحانه (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) انما  
هو نفي ان يعرف مجموعها غير الحق وان تعرف من كونها مفاتيح  
الغيب وان تعرف لا بتعريفه سبحانه وتعليمه •

فاما كون المفاتيح لا تسلم نفسها ولا يعرف بعضها بعضا  
ولا تعرف من هي مفاتيحه ولا تعرف بتعريفه دون كسب وفصد  
فذلك لانص فيه ومن اطلع على بعض اسرارها عرف ان المتعذر هو

معرفتها من كونها مفاتيح اول لمطلق الغيب باعتبار فتحها الاول  
 لا من حيث حقائقها فان المفتاحية نعت زائد على حقيقتها تعرف  
 بمشاهدة فتحها ومشاهدة كيفية الفتح الاول لا يعلمه غير الحق  
 لتقدمه بالذات على كل شيء فانه كان ولا شيء معه وان اشهد احد  
 الآن سر ذلك الفتح الایجادی وكيفيته لكان كالاول لا عينه اذ الفتح  
 الاول قد مر حديثه •

وايضاً فمضى المفتاحية نسبة بين الحقيقة المنعوتة بها وبين الغيب  
 الذى بفتحها تثبت هذه النسبة والصفة للحقيقة المنعوتة بالمفتاحية  
 وتحقق النسبة بين الامرین يتوقف على معرفة ذينك الامرین واحد  
 الامرین هو الغيب الالهى الذاتى ولا خلاف فى استحالة معرفة  
 ذاته سبحانه من حيث حقيقتها لا باعتبار اسم او حكم او نسبة او مرتبة  
 فتعذرت هذه المعرفة المشار اليها من هذا الوجه وقد سبق فى ذلك  
 ما ينهى عن التكرار والاعادة والتحقيق الا تم افادانه متى شئ احد  
 من معرفتها راثمة فذلك بعد فناء رسمه وانحاء حكمه ونقته واسمه  
 واستهلاكه تحت سطوات انوار الحق وسبعات وجهه الكريم  
 كما سبقت الاشارة اليه فى شرح حال السالك على السبيل الاقوم  
 الى المقام الاقدم • •

فيكون حيثئذ العالم والمتعلم والعلم فى حضرة وحدانية رفعت  
 الاشتباه والاشباه وحقت وافادت معرفة سر قول لا اله الا الله  
 مع انفراده سبحانه فى غيب ذاته من حيث حجاب عزته عن درك

البصائر والابصار، وعن احاطة العقول والافكار، وعن قيد الجملات والاعتبارات والاقطار، فسبحانه لا اله الا هو العزيز الغفار، كما قلنا وبليغنا وبهم ناعلى ما به اخبر واليه اشار قوله تعالى (الحمد لله رب العالمين) يتضمن مسائل اربع اولها سر الحمد ثم سر الاسم الله ثم سر الاسم الرب ثم العالمين ولا بد قبل الشروع في هذا الكلام من تقديم اصل وجيز يكون مذكرا لبعض ما سلف ذكره في القواعد مما يتعلق بهذا الامر المتكلم فيه وعونا على فهم ما يذكر من بعد .

ولهذا المعنى ونحوه قدمت تلك القواعد الكلية وضمتها من كليات العلوم والحقائق ما يستعين به اللبيب على معرفة ما ياتي بعدها من التفاصيل ولا كفى في المواضع الغامضة التي لا يتم ايضاها الا بمعرفة اصلها بالتمنيه على ما سلف من كليات الامور المعرفة بذلك الاصل وحكمه فلا احتاج الى الاعداد والتكرار فيما سلف مما يحتاج الى استحضاره في هذا الموضع هو ان كل موجود كان ما كان فله ذات ومرتبة ومرتبته احكام تظهر في وجوده المتعين بحقيقته الثابتة فتسمى آثار تلك الاحكام في ذات صاحبها احوالا والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شيء لا من حيث تجردها بل من حيث معقولية نسبتها الجامعة بينها وبين الوجود المظهر لها والحقائق التابعة لها فانه قد بينا ان بعض الحقائق تابع لبعض وان التابعة احوال للتبعية وصفات ولوازم وينا ايضا ان الموجودات ليست بامر زائد على حقائق مختلفة ظهرت بوجود واحدتين وتعدد

في مراتبها وبحسبها لانه اذا احتبر هردا عن الاقتران بهذه  
الحقائق يتعدى نفسه للحق ذات ومرتبة مرتبة عبارة عن معقولة  
نسبة كونه إلها .

وهذه النسبة من حيث هي هي مساواة بالالوهية وللحق  
سبعانه من حيث هي آثار في المألوهين وصفات لازمة تسمى  
احكام الالوهية وذاته سبعانه من حيث تجردها عن جميع الاعتبارات  
المقيدة وعدم تماثلها بشئ وتلق شئ بها لعدم المناسبة لا كلام  
فيها كما مر يانه غير مرة ومن حيث معقولة نسبة تماثلها بالخلق  
وتماثلهم بها وبحسب احوالهم من كونهم محاليه ومظاهره يضنف  
اليها احوال كالرضى والغضب والاجابة والفرح وغير ذلك عبر  
عنها بالشؤون وتضاف اليها من حيث آثار مرتبتها التي هي  
الالوهية في كل مؤثر فيه صفات تسمى احكام المرتبة كالتبضع  
والبسطة والاجباء والامانة والقهر والطف ونحو ذلك فاعلم  
واستحضر هذه المقدمة الكلية لتنتفع بها ان شاء الله تعالى وبعد  
ان تقرر هذا فلنشرع في شرح الحمد بلسان التنبيه .

فقول قوله تعالى ( الحمد لله ) الحمد من مقام التفصيل والجمع  
لا الاحدية ولا يصح بين متماثلين بل لابد من علو المحمود على الحامد  
من حيث هو محمود بالنسبة الى الحامد من حيث هو حامد حال  
الحمد وعلى اى وجه ظهر الحمد فانه من حيث صورته لسان من السمة  
الكمال فهو في البداية اشارة الى كمال قصد الحامد في نفسه والى

كمال مبدأية ظهور حكم القصد من كون الحامد متوجها لظهور ما شرع فيه بالحمد وهو ايضا تنبيه على معرفة المثني بالحمود من الوجه الذى بيته على الحمد وبالحال الموجب له ذلك وهو اعنى الحمد فى الآخر تعريف بكال ما شرع فيه وبحصول ما كان مطلوباً مع انه يسرى فى ذلك حكم طلبى متعلقه دوام التحقق بذلك الكمال وبقاء حكمه بعد نفوذه على الوجه الاتم وايناعه الثمرات العظيمة الجدوى ولاول الحمد الغيب المفتوح به والاخره الشهادة المقتضية له وان انتهى الى الثيب •

واما السراج جامع بينهما فراجع الى المقام الذى تساوى نسبة الاطراف والمحامد اليه ويختص بمحمد الحمد الذى له الشمول والاحاطة ومن السنة الحمد لله على كل حال فافهم •

ثم اعلم ان اول ما يستفاد من اخبار كل مخبر عن امر ما او تعريفه له بلسان الثناء او غيره كونه حاكما على نفسه بانه عارف بما اخبر عنه واثنى عليه وعرفه من حيث ما هو مخبر ومثن ومعرف ثم تتبع الفائدة من تفصيل اخباره وتعريفه وثنائيه ان ما ادعاه وحكم به على نفسه وعلى من عرفه واخبر عنه واثنى عليه هل هو صحيح ام لا ويظهر ذلك بالاصابة والصدق وعدمهما فهو فى اول امره مدع معرفة نفسه من حيث حكمه عليها ومعرفة المخبر عنه والمثنى عليه والمعرف وفى الحال الثانى مبرهن على دعواه ومعرب عما يوضح صحة ما ادعاه لنفسه ولغيره •

واذا تقرر هذا فنقول الحمد من حيث هو مطلق وكله  
 لالسان له ولا حكم يظهر عنه او يضاف اليه وهكذا شأن جميع  
 الصفات والاسماء والحقائق المجردة الكلية المنسوبة الى الحق  
 والى الخلق على سبيل الاختصاص او الاشتراك النسبي وقد تقدمت  
 في بيان ذلك تنبيهات بشي ثم ليعلم ان الحمد هو الداء كما مر وكل ثناء  
 من كل مثنى على كل مثنى عليه فهو تعريف كما بينا وهذا التعريف  
 من المثنى قد يكون بذاته او باحوالها او بمرتبتها او باحكامها  
 او بالمجموع وقد سبقت في تعرف الذوات واحوالها والمراتب  
 واحكامها تلويحات كافية ومع ذلك فتزيده هنا ايضا جاثم  
 نذكره في الانسان لكونه الامنوخ الاكمل والمراد باقصد  
 الاول واذا عرفت كيفية الامر فيه وبالنسبة اليه عرف اطراده  
 فيما سواه من الموجودات بحسب نسبته منه اذ ليس شئ خارجا عنه  
 فاقول حقيقة الانسان عينه الثابتة التي قلنا انها عبارة عن  
 نسبة معلومة للحق وتميزه في حضرة ازل حسب مرتبته وعلم ربه  
 واحوال هذه الحقيقة ما يتقلب فيه الانسان وينضاف اليه ويوصف  
 به من الصور والنشآت والتطورات وغير ذلك من الامور التي  
 ظهرت بالوجود المستفاد من الحق ومرتبته عبارة عن عبوديته  
 ومألوهيته واحكام هذه المرتبة الامور والصفات المنضافة اليه من  
 كونه عبدا ممكنا ومألوهيا ومن كونها ايضا مرآة للحضرتين  
 الالهية والكونية ونسخة جامعة لما اشتملتا عليه ظاهرا بصورة

## الحضرة والخلافة •

ولما كان جميع ما يظهر بالانسان والعالم وفيهما ويوصفان به على سبيل الاشتراك وعلى سبيل التخصيص ليس بامر زائد على سر التجلي الالهى الجمى الاحدى وظهور حكمه فيهما بحسب الاسماء والصفات وبموجب احكام النسب العلمية المتعددة بقبول القابل كان ثناء كل منهما اعنى الانسان والعالم جمعا وفرادى على الحق من حيث كل اعتبار وقسم من الاقسام والاعتبارات المذكورة هو نفس دلالة على اصل ذلك الامر ونسبه فى الجانب الالهى واعرابه عنه فتارة من حيث التفصيل وتارة من حيث احدى الجمع مرة فى مقام المضاهاة من حيث المثلية للظهور بالصورة واخرى فى مقام المقابلة بالنقائص لما يمتاز به الكون عن موجدده ومولاه ولما ينفرد به الحق فى مقام المقابلة بما لا يشاركه فيه سواء •

فتناؤه من جهة التفصيل ان كل فرد فرد من الحقائق والاجزاء العرضية والجوهرية التى اشتملت عليه ذات الانسان والعالم يتنى على الاسم والصفة الالهية النافذة اليه والمرتبطة بالحق من حيث هى بالالسن الاربعة المذكورة لسان الذات والحال والمرتبة والحكم ومتعلق الثناء من حيث الجملة بلسان احدى الجمع الحضرة الذاتية الجامعة المحيطة بجميع الاسماء والصفات والوالم والحضرات والنسب والاضافات وحكم هذه النسبة الجامعة يظهر فى كل قسم من الاقسام المذكورة من حيث النسبة الى الجانب الالهى

الالهى ذاتا واصفا وصفا وهلا والى المقام الكونى ويصير عن هذا الحكم الجسمى الاحدى فى مقام الحمد بحمد الحمد فان له فى كل مقام اسما بحسبه •

وموجب هذا الحمد ان النعمة الذاتية الالهية الكبرى التى بها وجود الاشياء وبقاؤها وظهور احكام الحقائق والاسماء والصفات وآثارها لما كانت واصلة الى الانسان والعالم وما اشتملا عليه تارة من جهة الاسماء والصفات والمراتب وتارة لا من حيثيته بغيرها اقتضت الحكمة العادلة وحكم الحضرة الكاملة مقابلة ذلك بحمد وشكر جامع وحدانى التمت كامل الوصف مستوعب جميع انواع الحمد يظهر بالكل من حيث حمد هم ربهم به ومن حيث حمده سبحانه نفسه بهم بصورة جامعة بين الحمدين فى حالة واحدة لاحاليتين حمدا يعلو على حكم الحضرتين الالهية والكونية وما اختص بهما من اسم ووصف وعين فافهم والله المرشد •

واعلم ان قولنا انه لا يمكن ان يصدر ثناء من كل من على كل منى عليه دون معرفة المنى عليه من حيث هو منى عليه لهذا المنى وان الثناء فى الحقيقة تعريف والتعريف لا يصح بدون معرفة المرفع انما ذلك فيما عدا التعريف الذاتى فالتعريف الذاتى امر وجدانى والوجدانيات والامور الذاتية من اوضح مراتب العلم واجلى اقسامه فالشئ بهذا الاعتبار هو المنى على نفسه والدال عليه من وجهين باعتبارين كما اشرنا الى ذلك فى سر العلم فافهم •



وايضاً فلما كانت الموجودات بأسرها كلمات الله كان ثنائوها على الحق كما اوأنت اليه هو بما استفادته منه وانطبع في مرأى اعيانها من تجليه فالمقترن بها من نور الحق وسر صفاته واسمائه بما استفادته هو المثنى فيهم ومنهم على الحق فإذا الحق هو المثنى على نفسه من حيث مراتب خلقه وبخلقه لاهم وهكذا الشأن في الامور كلها غير الحمد فرجع الامر كله اليه وعادت عاقبة كل ثناء عليه وكان الحمد صفته ونسبة من نسبه لا تفايره الا باعتبار تسميتها حمدا فكان الحامد من هذا الوجه وهذا الاعتبار هو الحمد والمحمود ولتذكر ما نهت عليه في حمد الحمد فهذا من سره .

واعلم انه قد بقيت تمة لطيفة من اقسام الحمد وهي مع اندراجها في الاقسام والاصول المذكورة تفيد مزيد ايضاح فان لسان مرتبتها اقرب نسبة من المدارك مما تقدم ذكره .

فاذا عرفت هذا فنقول الحمد ينقسم من وجه الى حمد المحمود نفسه والى حمد غيره له ثم ان الحمد بما يحمد الشيء نفسه او بما يحمده غيره على انواع ثلاثة لانه اما ان يحمده بصفة فعل او صفة تنزيه او صفة ثبوتية قائمة بالمحمود يستحسنها الحامد فيثنى على المحمود من حيث هي او عليها من حيث ظهور حكمها بالمحمود وفيه بما بينه وبينها من المناسبة الثابتة بما فيه منها كما بينا وهذا انقسم من وجه يندرج في قسم صفة الفعل فان الاستحسان ونحوه لا يخالو عن نوع انفعال وحمد الحمد يسرى ويظهر في كل الاقسام بذاته

ولولم يكن لما صح حمد لما عرفت من ان الحكم في كل موجود  
ومرتبة للسراجمي فتذكر .

ثم الحمد نوعان احدهما وهو العلم الحمد بما عليه المحمود  
والثاني اخص منه وهو الحمد بما يكون منه ويسمى شكرا وتعيين  
الكلمات والصور والصفات والاحوال والكيفيات الظاهرة  
والمعقولة من حيث دلالتها على ما ذكر لا يتناهي وليس للحمد  
والمحمودين والحامدين قسم ولا مرتبة تخرج عن هذه الاصول  
التي ذكرناها وخاتمة الضوابط في هذا الباب هو ان تعلم ان كل  
ما ينسب الى الجناب الالهى لسان الحمد والثناء لا يخلو اما ان  
يفيد امرا ثبويا او سلبيا فالسلب راجع الى التسييح والاثبات  
مندرج في الحمد فافهم ومع اى مرتبة من مراتب الحمد المذكورة  
حضر معها الحامد حال الحمد فان النتيجة والجزاء من جهة الحق  
تكون لذلك الحامد من حيث تلك المرتبة وبمحسبها ومن حضر مع  
حمدا لحد وسراجمية دون التقيد بمرتبة ما او صفة او موجب على  
التعيين كان ثمرة حمده الحق سبحانه وتعالى اذ ليس لصاحب هذا  
الحمد همة متعلقة بكون ولا متقيدة بمرتبة ولا صفة ولا اسم ولا غير  
ذلك والثمرات بحسب الاصول فافهم وتدبر سر هذا الفصل  
وحصره وايجازه فانك ان خرقت بعون الله حجب جملة تنزهت  
في رياض تفاصيله والله ولى الاحسان والارشاد .

قوله تعالى (الله) اعلم انه قد نبهنا على كليات اسرار التسمية

والاسماء ومتملقاتها واحكامها باصول حاصرة شاملة الحكم  
عزيزة المنال لا تخرج عن حيلة الذوق المختصة بمقامها ذوق  
الابنية جزئية تفصيلية شاهدة باندراجها تحت حيلة الذوق  
والاصول المذكورة وقد سبق في شرح هذا الاسم عند الكلام  
على البسيطة ما يسر الحق ذكره ونحن نذكره هنا ايضا ما يستدعيه  
هذا الموضع حسب تيسير الله ومشيبته \*

فنقول قوله تعالى (الحمد لله) اضافة الحمد الى الحق من حيث  
هذا الاسم اخبار وهذا الاسم اسم جامع كلى لا يتعين له من  
حيث هو محدود لا حكم ولا يصح اليه اسناد امر اصلا كما اشرت  
الى ذلك في الحمد المطلق وسائر الحقائق المجردة وكل توجه وسؤال  
والتجاء يضاف الى هذا الاسم فانه انما يضاف اليه بنسبة جزئية  
مقيدة بحسب حال المتوجه والسائل والملتجى فلا يذكر ولا يرد  
مطلقا الا من حيث اللفظ فحسب لا من حيث الحقيقة فانه اذا قال  
المريض مثلاً يا الله فانما يلتجى الى هذا الاسم من كونه شافيا ومن  
كونه واهبا للعافية وكذا الفريق اذا قال يا الله فانما يتوجه الى  
هذا الاسم الجامع للاسماء من كونه مغنيا ومنحيا ونحو ذلك  
وهكذا الامر في الحمد لا بد من ان يتعين بحسب احد الامور التي  
سلف ذكرها يكون هو الباعث على الحمد والموجب له وهذا  
الاسم كثر القول فيه والخلاف في انه هل هو جامد اسم علم  
او مشتق ولهم في هذا كلام كثير لست ممن يشتغل بنقله وقلبه

وانما اذكر ما تقتضيه قاعدة التحقيق بحسب ذوقی ومعرفتی ووافق  
 ینہ وین ما يقتضيه حکم اللسان ان شاء الله تعالى .

فاقول لا یصح ان يكون للحق اسم علم يدل علیه دلالة  
 مطابقة بحيث لا يفهم منه معنى آخر وسبأ وضح لك سر ذلك بلسان  
 الذوق والنظر والاصطلاح اللغوی الذی به نزل القرآن العزیز  
 وهو ظرف المعانی والاوامر والاخبارات الشرعية فاما ذوقا فان  
 الحق من حيث ذاته وتجرده عن سائر التعلقات لا يقتضى امرا  
 ولا ناسبه شیء ولا یقید بحکم ولا اعتبار ولا یعلق به معرفة ولا ینضبط  
 بوجه وكل ما می او تعقل بواسطة اعتبار او اسم او غیرها فقد  
 تقید من وجهه وانحصر باعتبار وانضبط بحکم والحق من حيث  
 اطلاقه تجرده وغناه الذاتی لا یجوز علیه شیء مما ذکرنا ولا یصح  
 علیه حکم سلبي او ايجابي او جمع بينهما او تنزه عنهما بل لالسان لهذا  
 المقام ولا حکم علیه كما تقرر ذلك من قبل وتكرر وقد بینا ایضا  
 فيما مر ان ادراك حقائق الاشياء من حيث بساطتها ووخدتها متعذر  
 لان الواحد والبسيط لا یدرك الا واحد وبسيط ویتعذر ادراكنا  
 شیئا من حيث احدیتنا لما سلف ولا خلاف فی احدية الحق وتجرده  
 من حيث ذاته وعدم تعلقه بشیء مجردا یطوعی کل مجرد وبسطة  
 فاذا عجزنا عن ادراك حقائق الاشياء فی مقام تجردها والمناسبة  
 ثابتة بیننا من عدة وجوه مع عدم خلوها عن التعلق والقيود فلان  
 نمجز عن ادراك حقيقة الحق وضبطها اولی واذا ثبت عجزنا عن

التحقق بمعرفتها وان شهدناها فسميتها باسم يدل عليها بالمطابقة  
دون استزاه معنى زائدا على كنه الحقيقة متعذر ضرورة .

فان قيل هي انه يستحيل ان تضع لذات الحق اسما علما  
مطابقا كما ذكرت ولكن لم لا يجوز ان يسعى الحق نفسه باسم  
يدل على ذاته بالمطابقة ثم يعرفنا بذلك فنعرف ذلك الاسم وحكمه  
بتعريفه ويكون هو المسمى نفسه على ما يعلما لانحن .

فقول الجواب عن هذا من وجهين احدهما الاستقراء  
فان هذا النوع لم نجد في الاسماء ولا نقل اليها عن الرسل الذين  
هم اعلم الخلق بالله سيما نبينا محمد الذي نعتقد انه اكمل الرسل  
واعلمهم صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم ولو كان لنقل اليها وكيف  
لا ومثل هذا من اهم ما يخبر به واعزه وانفسه سيما فيما يرجع الى  
الاتجاء الى الله والتضرع في المهمات اليه وخصوصا والنبى  
صلى الله عليه وآله وسلم يقول في دعائه « اللهم انى استلكت بكل  
اسم سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من عبادك  
او استأثرت به في علم غيبك » فهذا مما يستروح منه ان السؤال من  
الحق باذن اسمائه واحتما نسبة اليه انفع للسائل وآكد في اسباب  
الاجابة ونيل المراد واحق الاسماء نسبة اليه سبحانه ما اكملت دلالاته  
عليه وتوحد معناه دون مشاركة في المفهوم منه وحيث لم نجد ذلك  
مع مس الحاجة اليه والاسترواح الحاصل من مفهوم الدعاء النبوى  
دل على عدم ظهور هذا الاسم من الحق فهو اما امر متعذر في نفسه  
او هو

او هو مما استأثر به الحق في علم غيبه كما اخبر صلى الله عليه وآله وسلم  
ولو امكن حصوله لاحد من المخلوق لحصل لنبينا صلى الله عليه وآله  
وسلم فانه اكرم المخلوق على الله واتهم استعدادا في قبول فيضه  
والثقتى منه ولهذا منحه علم الاولين والآخرين •

فلو حصل له هذا الاسم مع ما تقرر ان مثل هذا يكون  
اجل الاسماء واشرفها واكملها لكمال مطابقة الذات واختصاصه  
بكمال الدلالة عليها دون تضمنه معنى آخر يوهم اشتراكا او يفهم  
تعددا او كثرة او غير ذلك لم يحتج ان يقول صلى الله عليه وسلم في  
دعائه « او علمته احدا من عبادك او استأثرت به في علم غيبك »  
فان من ظفر باجل ما يتوسل به الى الحق ويرغب به اليه استغنى  
عن التوسل بغيره سيما على سبيل الاجمال والابهام املو هذا الاسم  
على ما سواه من الاسماء فلما استعمل صلى الله عليه وسلم في دعائه  
التقاسيم المذكورة عملا بالاحوط واخذ بالاولى واللاحق علم  
انه لم يكن متعينا عنده •

فان قيل قد راينا من عباد الله وسمعنا ايضا عن جماعة انهم  
عرفوا اسما او اسماء للحق فتصرفوا بها في كثير من الامور وكانوا  
يدعون الحق بذلك فيما يعين لهم فلم تتأخر اجابته اياهم فيما سألوا  
وهذا مستفيض وصحيح عند المحققين من اهل الله ومن هذا القبيل  
مسئلة بلعام في دعوته على موسى عليه السلام وغومر بالاسم حتى  
ما توافى التية بعد ان بقوافيه حيارى ما شاء الله من السنين وقد

ذكر ذلك جماعة من المفسرين في معنى قوله تعالى (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا) هذا مع ان بلام من الغاوين كما اخبر الله ومع ذلك نفذت دعوته في موسى عليه السلام وقومه لخاصية الاسم فنقول في جواب ذلك نحن لم نمنع ان يكون الحق اسم او اسما يتصرف بها في الوجود من ممكنه الحق منها وعرفه بشئ منها بل نتحقق ذلك وتيقنه وانما منعنا عموم نفوذ حكم الاسم وان يكون دلالة على ذات الحق بالمطابقة التامة دون تضمنه معنى آخر غير الذات كالصفات والافعال ونحوهما وما ذكرتم لا ينافي ما قررناه فاعلم ذلك •

والجواب الآخر ان التعريف الواصل اليها من الحق بهذا الاسم لا يمكن ان يكون بدون واسطة اصلا ونحن نبين ذلك ونقرره باللسان الشرعي والذوق اما الشرعي فقوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب) الآية واما الذوق فان اقل ما يتوقف عليه الخطاب حجاب واحد وهو نسبة المخاطبة الحاصلة بين المخاطب والمخاطب والخطاب من احكام التجلي ولوازمه والتجلي لا يكون الا في مظهر واحكام التجلي تابعة للظاهر واحوالها فانه فدينا ان تجلي الحق وخطابه وان كان واحدا فانه يصبغ بحكم ما يصل اليه ويعر عليه والمخاطب مقيد باستعداد خاص ومرتبة وروحانية وحال وصورة وموطن وغير ذلك ولكل مما ذكرنا أثر فيما يرد من الحق فاذا ما يرد علينا ويصل اليها لم يبق على ما كان عليه ولم يصح

ولم يصح ادراكنا له بحسبه بل بحسبنا ثم لو فرضنا انه لم يلحق ذلك  
الخطاب بتغير من حيث القابل ونسبته كما صح وثبت لكان مجرد  
تهيده بالصفة الخطائية اختصاصها بمخاطب واحد او مخاطبين مخرجا له  
عما كان عليه من الاطلاق والتجريد التام الذى يقتضيه الحق لذاته  
فكيف والامر لا ينفك عن احكام القيود المنبه عليها واذا كان  
الامر على ذلك فلا مطابقة لان المقيد بمدة اعتبارات وقيود  
لا يطابق المطلق التام الاطلاق والتجريد العارى عن كل نعمت  
وصفة وحكم وقيد واعتبار وغير ذلك •

فان ادعى احد معرفة هذا الاسم بطريق الشهود من حيث  
احدية التجلى والخطاب فنقول الذوق الصحيح التام افاد ان مشاهدة  
الحق تتمضى الفاء الذى لا يلقى معه للشاهد فضلة يضبط بها ما ادرك  
وفى التحقيق الاثم انه متى شهد احد الحق فانما يشهد بما فيه من  
الحق وما فيه من الحق عبارة عن تجليه النبى الذى قبله المتجلى  
له باحدية عينه الثابتة المتعينة فى العلم التى يمتاز بها عن غيره من  
الوجه الخاص دون واسطة فاستعديه لنبول ما يبدوله من التجليات  
الناهرة فيما بعد بواسطة المنالهر الصفاتية والاسمائية •

وبهذا حصل الجمع بين قولهم ما يعرف الله الا الله وقولنا  
لا يمكن ادراك شئ بما ينافيه وبين دعوى العارف انه قد عرف الله  
معرفة ذوق وتهيود ومن عرف سرفرب الفرائض والوافل وما يينا  
فى ذلك تنبه لما او ما نال اليه وعلى كل حال فنحن مقيدون من حيث



استعدادا ومراتبا واحوالنا وغير ذلك فلا تقبل الامقيدا مثلنا  
 وبجسبنا كآمر والتجليات الواردة علينا ذاتية كانت او اسمائية  
 وصفاتية فلا تخلوا عن احكام القيود المذكورة ومن التقط ما قدما  
 من التنبيهات وجمع النكت الماثونة مستحضرها استغنى عن مزيد  
 البيان والتقرير فانه قد سبق ذكر ما يستتج منه مثل هذا وغيره  
 من الاسرار الجلية .

ثم نقول واما التقرير العقلي فهو ان يقال المراد من وضع  
 الاسم الاشارة بذكره الى المسمى فلو كان لله بحسب ذاته اسم  
 لكان المراد من ذلك الاسم ذكره مع غيره لتعريف ذلك المسمى  
 فاذا ثبت بالاتفاق ان احدا لا يعرف ذات الحق البتة لم يبق في  
 وضع الاسم لتلك الحقيقة فائدة فثبت ان هذا النوع من الاسم  
 مفقود وايضا فالاسم الموضوع انما يحتاج اليه في الشيء الذي  
 يدرك بالحواس ويتصور في الوهم وينضبط في العقل حتى يمتاز  
 بذلك الاسم الموضوع الى ذاته المخصوصة والحق سبحانه يمتنع  
 ادراكه بالحواس وكذا تصوره في الاوهام وانضباطه بمدارك  
 العقول فيمتنع وضع الاسم العلم له انما الممكن في حقه سبحانه ان  
 يذكر بالالفاظ الدالة على صفاته كقولنا خالق وبارئ ومحسن  
 ونحو ذلك .

ثم ان المتصود من وضع الاسم العلم له هو ان يتميز ذلك  
 المسمى عما يشاركه في نوعه او جنسه او ما كان والحق مزمع ان  
 ك

يكون تحت جنس او نوع او يشاركه احد فيمتنع وضع اسم علم له ثم ان الاسم العلم لا يوضع الا لما كان معلوماً واخلق لا يطمون الحق من حيث ذاته فكان وضع الاسم العلم له محالاً وايضاً فالالفاظ انما تدل على ما تشخص في الاذهان لاعلى ما في الاعيان ولهذا قيل الالفاظ تدل على المعاني والمعاني هي التي عناها المعاني وهي امور ذهنية والدليل عليه انه اذا رثي جسم من بعيد وظن انه صخرة قيل انه صخرة فاذا قرب وشوهدت حركته قيل طير فاذا قرب جداً قيل انسان فاختلف الاسماء لاختلاف التصورات الذهنية يدل على ان مدلول الالفاظ هو الصور الذهنية لا الاعيان الخارجية ومما يؤيد ما ذكرنا ان اللفظ لودل على الوجود الخارجي لكان اذا قال انسان العالم قديم وقال غيره العالم حادث لزم كون العالم قديماً حادثاً معاً اما اذا قلنا الالفاظ دالة على المعاني الذهنية كان هذان القولان دالين على حصول هذين الحكيمين من هذين الانسانين بحسب تصورهما الذهني ولا تناقض في ذلك .

واذا صح ان مدلول الالفاظ هو ما في الاذهان لا ما في الاعيان والذي في الاذهان امور متشخصة مقيدة متميزة عن باقي المتشخصات الذهنية والحق من حيث ذاته معتل عن سائر الشخصات والتصورات الخارجية والذهنية والعقلية فكيف تكون الالفاظ اليسيرة المركبة تركيباً جزئياً دالة على ذاته المطلقة دالة تامة على سبيل المطابقة دون اشتراك بحكم وضعي او مفهوم مقيد بقيد وضعي

او اصطلاحى هذا تمذره بين جدا وبعد ان قررنا حكم ما قصدنا  
تقريره باللسانين الذوقى والمقلى فلتتم ذلك بذكر ما يقتضيه حكم  
اللسان فى هذا الالم لينحصل الجمع والتطبيق الذى التزمته فى اول  
الكتاب والتوفيق بين الحكم الذوقى والاصطلاح اللغوى  
العربى والله الموفق .

قال بعض اهل المريضة فى الاسم الله انه قد خص بسبع خواص  
لا توجد فى غيره من الاسماء احدها ان جميع اسماء الحق تنسب الى  
هذا الاسم ولا ينسب هو الى شئ منها واستدل بقوله تعالى (ولله  
الاسماء الحسنى فادعوه بها) فنسب جميع اسمائه اليه ولم يفعل ذلك  
بغيره تنبيها على جلالة، ومنها كونه لم يسم به احد من الخلق  
بخلاف باقى الاسماء واستدلوا بقوله (هل تعلم له سميا) اى هل تعلم  
شيئا يسمى بالله غيره، ومنها انهم حذفوا يا من اوله وزاد واما  
مشددة فى آخره فقاتلوا اللهم ولم يفعل ذلك بغيره، ومنها انهم ألزموه  
الالف واللام عوضا عن همزته ولم يفعل ذلك بغيره، ومنها انهم  
قالوا يا الله فقطعوا همزته ولم يفعل ذلك بغيره وجمعوا بين يا التى  
هى للنداء والالف واللام ولم يفعل ذلك بغيره الا فى ضرورة  
الشعر كقوله .

من اجلك يا التى هيئت قلبى وانت بخيلة بالودعنى

وانشد القراء

مبارك هو ومن سماه على اسمك اللهم يا الله

وقال (٢٢)

وقال آخر

يا ثلثا لمان اللذان فرا ايا كما ان تكسباني شرا  
ومنها تخصيصهم اياه في القسم بحالة لا تكون لغيره وهو  
ادخالهم التاء عليه في قولهم تالله لا اقل وقولهم وايمان الله لا فعلن  
فتذكر بهذه الخواص السبع الحكم السباعي الذي نهت عليه عند  
الكلام على حروفه مرتقيا الى الفردية الاولى والتريع التابع  
له ثم الى التثنية التي لها الاولية والحكم التمامي التالي له والمقترون  
به واعتبر التطابق الذي بين الحقائق وتبعية ما ظهر من الجزئيات  
لما بطن من اصولها الكلية يفتح لك ابواب شتى من المعارف  
الغزيرة والله المرشد .

واما اشتقاق هذا الاسم الكريم فاحدها مأخوذ من إله  
الرجل الى الرجل يأله إلاها فزع اليه فآلهه اى اجاره وآمنه  
والاشتقاق الثانى مأخوذ من وله يوله واصله ولاء فابدلت الواو  
همزة كما قالوا وساد واسادو وشاح واشاح والوله عبارة عن  
الحبة الشديدة وكان يجب ان يقال مألوه كمعبود لكن خالفوا  
الباء ليكون اسم علم فقالوا الاله كما قيل للحسوب والمكتوب  
حساب وكتاب ، الاشتقاق الآخر مأخوذ من لاه يلوه اذا احتجب  
والآخر لاه يلوه اذا ارتفع والآخر اشتقاقه من الهت بالمكان  
اذا اقمتم به والآخر اشتقاقه من الالهية وهى القدرة على الاختراع  
والوجه الآخر فى اشتقاقه قالوا الاصل فى قولنا الله الهاء التى هى

كناية عن الغائب وذلك انهم اثبتوا موجودا في نظر عقولهم  
واشاروا اليه بحرف الكناية ثم زيد فيه لام الملك لما علموا انه خالق  
الاشياء وما لكها فصار له ثم زيدت فيه الالف واللام تعظيما  
وتخوفاً وتوكيدا لهذا المعنى فصار بعد هذه التصرفات على صورة  
قولنا الله والآخراً له الرجل يأله اذا تحير في الشيء ولم يهتد اليه  
والوله ذهاب العقل والآخرو له الفصيل اذا ولع بامه والمعنى  
ان العباد مولعون ومولعون في التضرع الى الله في كل الاحوال .  
والآخر اشتقاقه من أله ياله الالهة كبند يعبد عبادة وقرأ  
ابن عباس رضي الله عنهما ( ويذكر وإلهتك ) اي عبادتك وقيل ايضا  
اصل هذا الاسم إله ثم ادخلت عليه الالف واللام فصار الاله ثم  
خففت الهمزة بان القيت حركتها على اللام الساكنة قبلها وخذفت  
فصار الله ثم اجريت الحركة العارضة مجرى الحركة اللازمة  
فادغمت اللام الاولى في الثانية بعد ان سكنت حركتها فقبل الله .  
فهذا قد بينا ما يختص بهذا الاسم الجامع من الشرح  
من حيث الذوق ومن حيث البحث النظري ومن حيث الاصطلاح  
اللغوي فانت اذا اعتبرت وجوه اشتقاقاته وما فيها من المعاني  
واستطعت ما هو كالمكرر منها . من حيث اندراج بعضها في البعض  
اندراجاً معنوياً علمت ايضا صورة المطابقة بين معاني هذا الاسم من  
حيث ظاهره وبين الاسرار الباطنة المنسوبة اليه فيما مر ولولا  
التطويل لميتها لك ولكن فيما ذكر غنية للبيب المتبصر ولما يصح  
استناد

استناد العالم الى الحق من حيث ذاته لما ينابل من حيث معقولة  
نسبة كونه إلها وتعلل الحق من كونه إلها اعتبار زائد على ذاته  
وتعلق العالم بالحق والحق بالعالم انما يصح بهذه النسبة فلا جرم صار  
مرجع سائر الاسماء والمراتب والنسب الى هذه النسبة الواحدة  
الجامعة لسائر ما ذكرناها اصل كل حكم واسم ووصف ونعت ونسبة  
وغير ذلك مما يسند الى الحق سبحانه ويضاف اليه فافهم والله المرشد  
واذا اوضحنا سر الحمد ومراتبه واقسامه وسر الاسم الله  
المضاف اليه الحمد في هذه السورة فلنبيئ سر الاسم الرب التالى له •  
فقول هذا الاسم لا يعقل ولا يرد الامضا فاوله من حيث  
الاصطلاح اللغوى خمسة احكام تستلزم خمس صفات فاما الاحكام  
فالثبات والسيادة والاصلاح والملك والترية لان الرب هو المصلح  
والسيد والمالك والثابت والمربى فاما سر كونه مصلحا فلان  
الممكنات من حيث هى وبالنظر اليها ليس نسبتها الى الوجود  
وقبوله والظهور به باولى من بقائها في مرتبة امكانها من حيث نسبة  
اللاقبول والا لظهور قتر جميع الحق جانب ايجادها على بقائها  
في حجاب امكانها مع ثبوت ان الخير في الوجود والشرفى العدم  
وكونه سبحانه يريده العبد الى نعمة الابد من كونه ايجادا فحسب  
نعماء اخرى لا تحصى ولا يقدر احد على اداء شكر اليسير منها كالاصلاح  
الثام ونحوه دليل على رعاية ما هو الانفع فى حق العبد والاولى  
والاصلاح •

واما السيادة فتأبى للحق من حيث افتقار غيره اليه في استفادة الوجود منه وغناه بذاته عن استفادة الوجود من الغير لانه عين الوجود ومنبعه والغنى حقيقة اضافية سلبية تدل على عدم احتياج الغنى الى غيره فيما ثبت له الاستغناء عنه فقد يكون امرا واحدا وقد يكون اكثر من واحد مع تعذر ظهور حكمه على الاطلاق كما بينا في سر الحمد وغيره من الحقائق •

وله اعنى الغنى اربع مراتب مرتبة ظاهرة محل حكمها الاول عالم الدنيا ومادته متاع الدنيا ومرتبة باطنة وهى على قسمين قسم لا تعملى فائده موطن الدنيا وهو الغنى النفسى الحاصل للقائمين من اهل النفوس الالوية والتمسكين من التصرف في الموجودات باسرار الاسماء والحروف والتوجهات الباطنة والعلم بالكيمياء والتسخيرات وقسم لا تتقيد فائده بموطن دون موطن وبمحال دون حال كحال الواقفين بالله والمتوكلين عليه والتمسكين من التصرف مع تركه ايثارا لما عند الله وتأدبامعه وقسم جامع بين سائر الاقسام المذكورة ومراتب الفقر فى مقابلة هذه المراتب المذكورة فكل نسبة عدمية تعقل فى مقابلة كل مرتبة من مراتب الغنى هى مرتبة من مراتب الفقر والاطلاق محال كما مر والفقر الجامع المتقابل للغنى الجامع لا يصح الا للانسان الكامل فافهم •

واما حكم الثبات وهو الحكم الثالث من الخمسة التى للاسم الرب فهو ثبات الحق من حيث ذاته ومن حيث امتيازها عما سواه بالامور

بالامور الثابتة له بكل وجه وعلى كل حال وفي كل مرتبة دونه  
 مشارك وقد ذكرتها على هيل الحصر في مراتب التمييز من قبل  
 فلا حاجة الى اعادة ما ومن وقف عليها علم سر ما اشرنا اليه .  
 واما حكم الملك فظاهر في الكون من حيث احاطة الحق به  
 علما ووجود او قدرة وكون مشيئة الكون تابعة للمشيئة الالهية  
 كما اخبر واظهر وعلم فهو يفعل ابد ما يشاء كيف شاء ومتى  
 شاء وبما شاء وفيما شاء .

واما حكم الترية فيختص بالامداد الحاصل لكل موجود  
 ممكن من الحق ليدوم وجوده ويقتضي فان الوجود لما لم يكن ذاتيا  
 له بل مستفادا افتقر الى الامداد بما به بقاءه والا فالحكم العدمي  
 الامكاني يطلبه في الزمن الثاني من زمان وجوده وهو قابل له  
 فدوام حكم الترجيح الحاصل بالابقاء وشروطه بما لا يستغنى عنه  
 ممن في وجوده .

واما الصفات الخمس اللازمة للاحكام فهو التلوين المقابل  
 للثبات والعبودية المقابلة للسيادة والاعدام والاهلاك في مقابلة  
 الاصلاح والابقاء والايجاد ونحو ذلك والملوكية المقابلة لنسبة  
 المالكية وعدم قبول الترية والظهور بحكمها في مقابلة الترية  
 وبعض هذا يندرج في البعض فالتلوين مندرج في الثبات لانه  
 عبارة عن التغير وحكم التغير ثابت لنفس التغير والتغير والمحولات  
 في الاثبات وكذلك المحولات ثابت له انه محو وانه ممتاز بهذا الحكم



عن سواه من حيث ما يغيره فحكم الثبات شامل كل شيء لان كل حكم يقتضيه امر لذاته كان ما كان فهو ثابت له وثابت اختصاصه به او مشاركة غيره له فيه واما اندراج العبودية في السيادة فهو ان العبودية عبارة عن نسبة جامعة بين نسبتى الفقر والافتعال والمتضايقان لما توفى معرفة كل منهما وظهوره على الآخر علم انه لاغنى لاحدهما عن الآخر هذا سر الامر من حيث الحاجة واما سره من حيث الانفعال فان الذوق الصحيح والكشف التام الصريح لفادانه لا يؤثر مؤثر حتى يتأثر فاول ما يظهر حكم الانفعال في الفاعل ثم يسرى منه الى من يكون محلا لآثره وظهور فعله .

واما المالكية والملوكية فمدرجة في مرتبتى الفعل والانفعال لان روح الملك هو القدرة والتمكن من التصرف والتصرف دون قيد وتحجير بحال دون حال وعلى وجه دون وجه وفي امر دون امر والسرى ذلك ما اسلفناه ، واما الترية فهي حقيقة كلية تتضمن معظم اسرار التدبير الوجودى والحكم الكونى والربانى وهي وان اندرجت من بعض الوجوه فيلسر ذكره فلها امتياز من وجوه شتى منها ان الابقاء قد يحصل بمنع ما ينافى البقاء عن ان يغلب الشئ الذى يراد بقاءه ويتمره بحيث يذهب عنه او يخفى ويضعف حكمه وقد يكون بامداد ما يوجب غلبة الضد المقتضى للقاء وعلى كل حال فانا ابين سر الترية وادرج فيه جملا من الاسرار الربانية والكونية المتعلقة بهذا الباب مما يعظم نفعه وتجل جدواه والله

فأقول الترية مخصوصة بالاغذية التي يدوم بها الحياة والبقاء والغذاء عبارة عما به قوام الصورة الوجودية والحياة القائمة بها وله ظاهر وباطن فمطلق الصورة الوجودية الايعان واحكامها وللصورة المتشخصة من حيث الظاهر المشابه لما منه تركيب الصورة الظاهرة ومن حيث الباطن ما لا تعرف تلك الحقيقة الابيه ولا تظهر ذاتها او حكمها بدونه وباعدا هذين الاصلين فتبع لهما وفرع عنهما ونسبة كل صورة كونية معينة الى مطلق الصورة الوجودية نسبة الاعضاء ولكل واحد منها ارتباط بمرتبة روحانية من مراتب الارواح ولكل روح استناد الى حقيقة الهية من الاسماء وللحقائق نسب مختلفة توجب في الارواح قوى مختلفة يظهر سر ذلك واثره في مظاهر الارواح من الصورة العلوية وغيرها بواسطة الحركات والتشكلات والامتزاجات المعنوية والروحانية والصورية الفلكية والكوكبية وسواها وبين الجمع تناسب من وجه وتنافر من وجه آخر ومحل سلطنة الاسم الرب وحكمه في كل وقت من ذلك كله الغالب ظهور او مناسبة وقوة وهكذا الامر في الصور الانسانية بمعنى ان لكل عضو من اعضاء الانسان قوة ولكل قوة ارتباط بحقيقة روحانية واسمائية وكونية صورية مادية وكل آخذ من الكل معط للكل كل فرد لفرد آخر يناسبه والنسب والرفائق والاضافات تنشأ فيما بين ذلك ويظهر

حكمها وهكذا الامر في مطلق الصورة الوجودية مع الحقائق  
التي هي الصورة المنوية التي طابقتها هذه الصورة الظاهرة  
الطامة المكونية •

ويعتاز الانسان من بين سائر الصور الوجودية بعدة امور  
منها ان لكل ما عداه غذاء خاصا من حيث مرتبة خاصة على  
وجه خاص لا يعتمد ولا يتأق له التغذي بسواه والانسان  
بجميعته واطلاقه يتغذى بجميع انواع الاعذية هذا له من حيث  
صورته وغذاه من حيث معناه وباطنه قبوله جميع احكام الحقائق  
وآثار الاساء والنسب وظهوره بها واظهاره كلها والاتصاف  
بجميعها •

واعلم ان الغذاء على اختلاف ضروبه وانواعه مظهر  
صفة البقاء وهو من سدة الاسم القيوم ولا يتغذى شيء عنا فيه  
من الوجه المنافي والمراد من التغذي حب دوام ظهور الاسم  
الظاهر واحكامه وسر التفصيل في عين الجمع بتجلي الاسم النوري  
الذي هو الوجود والتنزه عنه اشارة الى عود التجليات عند  
انسلاخها من ملابس احكام التجلي له وانتهاء حكمها فيه الى معدنها  
الذي هو الغيب الذاتي والمرتبة المشار اليها بقوله «كنت كنزا  
مخفيا لم اعرف» الحديث ومقام «كان الله ولا شيء معه» والله غني  
عن العالمين ونحو ذلك وقد سبق في ذلك تنبيهات كافية فتى كاد الاسم  
الظاهر ان يعيل من مقام اعتداله ميلا يوجب انصبغ الباطن بحكمه  
لكونه (٢٣)

لكونه صاحب الوقت والغاية اظهر الاسم الباطن قوته وغناه  
الذاتي •

ومتى بالغ الباطن في ترجيح مرتبة بنسبة غناه وتزاهته اظهر  
الظاهر سر توقف معرفته عليه وكون الظاهر مطلوباً للباطن والظاهر  
مستغن فلا تزال المجاذبة والمتارعة واقعة بين المرتبتين والحافظ للحد  
اعنى الانسان الكامل برزخ بين الحضرتين جامع لهما يده الميزان في  
قبة ارين (١) دائم النظر الى عين الميزان الذى هو مقام الاعتدال ونقطة  
وسط الدائرة فتراه حارسا واقيا حافظا باحدية الجمع صورة الخلاف  
مظهرا ناظما فاصلا يطلب من ربه ان يجوع يوما ويشبع يوما تأسيا  
بصورة الاصل وتطيقا تناسبيا بين حكم الحقائق الغيبية المجردة الباطنة  
والمواد الصورية التركيبية الناهرة فان العصمة من لوازم الاعتدال  
واحكامه على اختلاف مراتب الاعتدال المعنوية والروحانية  
والطبيعية بالنسبة الى الصور البسيطة والمركبة وضد الاعتدال  
حيث كان يلزمه إبقاء والاختلال والتحليل وظهور الاحكام  
الشیطانية ونحو ذلك فاعتبر ما ذكرته لك كليا عاما وجزئيا في كل  
مرتبة وصورة معينة وعضو ظاهر وباطن وامر طبعى اوروحانى  
تستشرف على اسرار غريبة عزيزة عظيمة الجدوى •

ثم اعلم انه كما اختص كل مزاج صورى باعتدال يخصه  
ويناسبه ويحفظه تنحفظ صحة ذلك المزاج ويدوم بقاء صاحبه ويتلوه  
احكام القوى البدنية في ذلك المزاج على الوجه الموافق والميزان

المناسب بالمزج المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط فيأتي  
 لجميع القوى ان تتصرف في افانين افعالها وتعلق المدارك بحسب  
 مراتبها بمدركاتها ونحو ذلك كذلك للروح الانساني قوى وصفات  
 واختلاف يحصل بينها امتزاج روحاني ومعنوي يتوهم منها نشأة  
 نورانية ولذلك المزاج ايضا اعتدال يخصه وميزان يناسبه بحفظه  
 تحفظ تلك النشأة ويتأتى لقواها التصرف فيما ايسح لها التصرف  
 فيه على نحو ما سبق التنبيه عليه في المزاج الصوري .

فتى انفتحت عين البصيرة لادراك تلك النشأة وخواصها  
 وقواها وصفاتها واغذيتها واحكامها سرى حكم النشأة الباطنة وقواها  
 في النشأة الظاهرة سريان حكم صورة الاسم الباطن والاسم الظاهر  
 فيها عند تمام المحاذاة وارتفاع الحجب المانعة من الادراك فانها الجامعة  
 بين الصورتين والفاطرة بالحسين وهي المخلوقة على الصورة  
 والصورة الظاهرة الانسانية جزء منها فان الصورة الظاهرة نسخة  
 الاسم الظاهر والاحوال الانسانية من حيث تبعيتها لعينه الثابتة  
 وحال كونها باسرها ثابتة هي نسخة صورة الاسم الباطن وهذه  
 الصورة المتشبهة والناجمة بينهما من الصفات والعلوم الالهية  
 والاخلاق بالامتزاج المذكور التالي للامتزاج المختص بالنشأة  
 الظاهرة هي نسخة صورة الحق من حيث حضرة الجمع والوجود  
 وقد مر حديثها وان شئت قلت من حيث الاسم الله الجامع كيف  
 ما اردت بشرط معرفة المقصود وخرق حجب العبارات وهذه

هى الولادة الثانية التى يشير اليها المحققون ولها البقاء السرمدى والمقام الملى واهل الاذواق فيها على مراتب وحصص نشير اليها فيه بعد ان شاء الله ومن هذا المقام يعرف سر الاسم الرب وكيونته فى الاماء كما اخبر صلى الله عليه وسلم لما سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال «كان فى عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء» الحديث ويعرف السماء ايضا وما يختص به من الاسرار وفى ذلك فليتافس المتنافسون ولتحصيل معرفته فليعمل العاملون .

ثم نقول فاذا انفتحت عين البصيرة كما قلنا واتحد نورها بنور البصر وهكذا كل قوة من قوى النشأة المذكورة تتحد بالآت النشأة الظاهرة ويتصل حكم بعضها ببعض عرف صاحبها حيث سرتتمويم الصحة وحفظها على النفس وتصريف كل قوة فيما خلقت له لم يتجاوز بها حدها ولم يمزج بين الصفات ولم يخلط بين المراتب واحكامها واقام العدل فى نفسه وخاصة رعاياه وتحقق بالاسمين الحكم العدل وغيرهما وصار صحيح الكشف صحيح المزاج الروحانى كنيينا صلى الله عليه وسلم والكل قبله وبعده من ورمته فما كان كمال كشفه ادراكه فى مرتبة المثل كشفه ممثلا وما كان كمال كشفه ان يدرك فى الحس ادركه فى الحس وما كان كمال كشفه ان يدرك فى عالم المعانى المجردة والحضرات الروحانية ادركه فى مرتبته حيث كان على ما هو عليه .

اخبرنى شيخى وامامى الامام الاكل رضى الله عنه انه منذ

تتحقق بهذا الامر ما استعمل قوة من قواه الا فيما خلقت له وان قواه شكرته عند الحق لاقامة العبد فيها وتصريفه اياها فيما خلقت له وهذا من اعلى صفات مرتبة الكمال عند من عرف ما الكمال فكان يا اخي ممن عرف ان شاء الله •

ثم تقول وفي مقابلة صاحب هذا الذوق المحجوبون عن عالم الكشف وهم الذين بعدت نسبة امزجتهم الروحانية عن الاعتدال المذكور بطمس قواهم النفسانية واستيلاء حكم بعض الصفات الطبيعية بفهرها لباقي الصفات وانصباغ ماعدا الغالب بحكم تلك الصفة الغالبة انصباغا اوجب اضمحلال خاصيته واستهلاكه كما اشرنا الى ذلك في التجلي الذاتي بالنسبة الى المتجلي له التام التوجه والاستعداد فالمزاج الروحاني الذي للجاهل القدم الغليظ الاحق الجاني البعيد الفطنة جدا في مقابلة المزاج الروحاني المختص بصاحب الكمال المذكور الذي يبصر بالحق ويسمع به ويبصر ايضا به الحق ويسمع به كما ورد في الحديث الثابت •

ونظير هذا الذي ذكرناه من الصور المركبة بالنسبة الى الاعتدال الطبيعي في الامزجة مزاج المعدن بالنسبة الى مزاج الانسان الذي هو اقرب الامزجة نسبة الى الاعتدال التام وبين مرتبة الكامل وحاله ومرتبة الجاهل المحجوب المذكور وحاله مراتب ودرجات فمن كانت نسبته الى المرتبة الكاملة اقرب كان حظّه من الكشف والصورة الالهية والعلم بالحق وغير ذلك

من صفات الكمال بمقدار ذلك القرب وتلك النسبة ومن كانت  
نسبته الى المرتبة التي في مقابلة الكمال اقرب كانت حجيته اكثر  
وحظه من الصورة والكشف وغيرها مما ذكرنا اقل والميزان  
الالهى في كل زمان هو كامل ذلك الزمان وحاله وكشفه ومنه  
يفلم حكم الاعتدال والانحراف في مطلق الصورة الوجودية  
والصور المتعينة الانسانية وفي باقى مراتب الاعتدال كالاعتدال  
المعنوى والروحانى وغيرها ولكل ما يفتدى به من صور الاغذية  
• خواص وقوى روحانية غير التوى والخواص المشهودة والمدركة  
من حيث صورته واتره في الاجسام وتلك الخواص احكام  
مختلفة على نحو ما ذكر في الانسان وغيره وبين الاغذية ومن  
يفتدى بها من حيث المزاج الصورى والمزاج الروحانى والمعنوى  
مناسبات من وجهه وما فرات من وجهه والحكم في كل وقت  
لل اسم الرب انا يظهر بالغالب منها واكثرها خفية تفسر مرفعا  
الابتنريف الالهى •

فعلى قدر المناسبة وصحة المزاج الروحانى المذكور يتقوى  
الكشف ويصح ويكثر وتعلو مرتبته وتشرف نتائجه من العلوم  
والاذواق والتجليات بشرا اقتران حكم الاسم الاول ومساعدته  
كما نبهنا على ذلك غير مرة وعلى قدر المباينة وقلة المناسبة وضعف  
الامتزاج والمزاج الروحانيين يكثر الحجب ويتل الكشف  
والعلم والادراك الذوقى ولوازم ذلك كله ولهذا المقام من



حيث ما يتكلم فيه الآن تمت اخر لكن ذكرها في شرح اياك نعيد  
اولى فآخرتها لذلك والله الميسر .

ثم اعلم ان للطبيعة من حيث هي احكاما ولها من حيث  
تعين حكمها في مزاج مزاج احكام وللأرواح ايضا صفات واحكام  
وللأمر الجامع لها احكام ولمرتبة الاجتماع من حيث هو احكام  
واللوازم التابعة للاجتماع بها والأمر الجامع احكام فالتدرج  
والرياضة والتهديب والسياسة يتفجع بها في خروج ما في القوة  
الى الفعل ورسوخ بعض الاحكام المعارضة المحمودة لتصير ذاتية  
او كالذاتية وفي ازالة بعض الصفات ورفع احكامها المذمومة  
ثلاث ترسخ فيتمذرا الانسلاخ عنها ويبقى في الحل احكام ثابتة مضرة  
وكل ذلك ليتدرج الانسان فيصل الى ما يناسبه من الاعتدال  
المعنوي والروحاني والصوري المثالي وغير المثالي ويستمر حكمه المؤجل  
المعلوم الى الاجل المعلوم المقدر وغير المؤجل فمن عرف ما ذكرناه  
عرف سر الصورة والنظور بها وسر الكشف والحجاب وما للاغذية  
في ذلك من الحكم ويعرف سر الحلال من الاطعمة والحرام وسر  
المجاهدة والرياضة وغير ذلك من الاسرار العظيمة المصونة عن الاغيار .  
واعلم انه كما ان الغذاء اذا ورد على محل قد غلب عليه كيفية  
ما فانه يستحيل الى تلك الكيفية وكون المزاج اذا كان قويا  
اجل قوة الغذاء وحكمه بغلبة قوته عليه فلم يظهر اثر للخواص  
المودعة في ذلك الغذاء التي لو لم تصادف هذا المقام وانقهر  
لبدا

لبدأ اثرها فكذلك حكم الخواص والقوى الروحانية المودعة في كل غذاء مع المزاج الروحاني الذي للتناول الخاص كما قلنا من اجتماعات القوى الروحانية والصفات النفسانية العلمية منها والعملية فان هذا المزاج يتهمى في القوة الى حد يقلب اعيان الصفات الروحانية الى الصفة المحمودة الكاملة الغالب حكمها على صاحب هذا الحال والمزاج الروحاني المشار اليه ويضحل قواها وخواصها في جنب قوة هذا الشخص وروحه وهكذا الامر في الطرف المذموم ومقام النقائص بالنسبة الى من هو في مقابلة اهل الكمال فان الفيض الالهي وآثار القوى العالية والتوجهات الملكية تصل اليهم في غاية التقديس والطهارة متميزة بمضها عن بعض فاذا اتصلت بهم انصبغت بحسب احوالهم والصفة الناقصة المذمومة المستولية عليهم فانقهرت الآثار الاسائية والتوجهات الروحانية تحت حكم طبيعتهم وامزجتهم المنحرفة الناقصة وظهر عليها سلطان صفاتهم المذمومة فحجبها واخفت حكمها كما سبقت الاشارة الى ذلك في سر التجليات فافهم \*

ومن تفاصيل هذا السر والمقام تستشرف على سرائل والحرمة ايضا كما نبهت عليه فتعلم ان ثمة امورا هي بالنسبة الى بعض الخلق نافعة وبالنسبة الى غيرهم غير نافعة ونظير هذا في المرتبة الطبيعية الظاهرة اشياء شتى كالعسل مثلا بالنسبة الى الحرور والمحترق المزاج وبالنسبة الى المبرود والمضطرب الغالب على مزاجه البلغم

والضابط لك في هذا الباب انه مهما ظهر لك حكم من هذه الاحكام في الطبيعيات فاعتبر مثله في المراتب الروحانية والصفات المعنوية النفسانية واستحضر ما اسلفت لك في النكاحات الخمس واسرارها من ان الاحكام الطبيعية ناتجة متحصلة عن الاحكام الروحانية والروحانية ناتجة عن الحقائق الغيبية فان كنت من اهل الكشف والشهود فتذكر بهذا الكلام وتنزه والافسلم واطلب فان الرزاق ذو القوة المتين ما هو على الغيب بضنين ولتعتبر ايضا بعد اعتبارك لتبعية الطبيعيات للروحانيات تولد الارواح الجزئية عن الامزجة الطبيعية وما للزاج فيها وفيما يختص بها من الاحكام والآثار من حيث انها متعينة بقدر الابدان وبموجب المزاج وارقأ به بعد ذلك الى حكم الالعيان مع الاسماء والوجود الواحد المطلق على ما نهيتك عليه اولاً وانظر ما يبد لك من المجموع تر العجب العجائب وتنزه في عموم حكم الغذاء في كل مرتبة فغذاء الاسماء احكامها بشرط المظاهر التي هي محل الحكم وهذا هو عالم الماني والحقائق الغيبية وغذاء الالعيان الوجود وغذاء الوجود احكام الالعيان وغذاء الجواهر الاعراض وغذاء الارواح علومها وصفاتها وغذاء الصور العلوية حركاتها وما به دوام حركتها الذي هو شرط لدوام استمدادها من ارواحها المستمدة من الحقائق الاسمائية وغذاء العناصر ما به بقاء صورها المانع لها من الاستحالة الى المخالف والمضاد وغذاء الصور الطبيعية الكيفيات التي منها تركبت تلك

الصور والمزاج فالحرارة لا تبقى الا بالحرارة وكذا البرودة وغيرها من الكيفيات الروحانية والرطوبة الاصلية التي هي مظهر الحياة لا تبقى الا بالرطوبة المستمدة من الاغذية لكن لا يتأتى قيام المعنى بالمعنى وانتقاله اليه حقيقة وحكما الا بواسطة المواد والاعراض اللازمة وهي شروط يتوقف الامر عليها وليست مقصودة لذاتها ولا مرادة بالقصد الاول الاصلى فوظيفتها انها توصل المتصور وتنفصل فيمتثلها المثل وهكذا الامر في كل غداء ومغذاء على اختلاف مراتب الاغذية والمغتذين الذين سبق ذكر مراتبهم • ولما كان الوجود واحدا ولا مثل له كانت تعييناته الحاصلة والظاهرة بالاعيان هي التي يخلف بعضها بعضا مع احدية الوجود فافهم •

وهنا اسرار لا يمكن كشفها لكن من تدبر ما او مات اليه واطلع على مقامه واصله عرف سر ظهور صور العالم بأسرها وسر ارواحه والنشآت الدنيا وية والأخروية والبرزخية وغيرها وعرف ما تنتشي من الحركات والافعال والاحوال من كل متحرك وفاعل ذى حال ومن كل كون وفساد واقع في العالم وما المراد بالقصد الاول من المجموع وفيه وما المراد بالتبعية والقصد الثانى وما هو شرط خصب من وجه واحد مراد باعتبار واحد وما هو شرط في مرتبة وتبع وهو بعينه مراد ومتبوع في مرتبة اخرى وحكم الوقت والحال والمرتبة والموطن في مجموع ما ذكر من حيث التقيد بالموطن والوقت

وغيرهما وكيف يكون هذه الامور ايضا تارة في مرتبة المتبوعية. والمشرطية واخرى في مرتبة الشرطية والتبعية وحكم الوقت والحال وما ذكرنا بالنسبة الى من يتعين بها وبحسبها وبالنسبة الى من تتعين به وليس شيء مراد في كل مرتبة بالقصد الاول غير الانسان الكامل في دوره وعصره .

ومن الاشياء ماهي مرادة بقصد اول وثان في زمان واحد باعتبارين وما المرتبة التي تتضمن هذه التفاصيل قبل ظهور الانسان الكامل وهل يصح ذلك ام لا ويعرف سر الدوام والحياة والبقاء والابقاء وسر الزوال والموت والفناء والافناء وغير ذلك من العلوم التي يتعذر تفصيلها وتفصيل ترجمتها مع تعذر تسمية بعضها باحق اسمائها لما في ذلك من الاخطار وفيما ذكرنا غنية للمستبصرين وتذكرة للشاركين وعبرة للمعتبرين والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

(العالمين) التفسير العالمين جمع عالم والعالم مأخوذ من العلامة وهو عبارة عن كل ما سوى الله ولما وردت هذه السورة من حضرة الجمع ومتضمنة سره وذكر الاسم الرب فيها ذكر امضافا الى كل ما سوى الله تنبيها على عموم حكمه الذي كشفت لك بعض اسراره فان اضافات هذا الاسم كثيرة وهذا اعلمها واخص اضافاته المتضمن لهذا العموم اضافته الى الانسان الجامع الكامل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كتوبه تعالى (فوربك انحشرنهم) وكقوله ايضا

ايضا ( وربك النني ذو الرحمة ) وكتقوله ( وان الى ربك المنتهى ) فانه لما كان صلى الله عليه وسلم عبدا لله كما سماه الله لكماله وجمعيته وكذا كل كامل كانت اضافته الى الاسم الرب بعد ذلك محمولة على اعم احكام الربوبية واكملها واجمعها وما سوى هاتين الاضافتين فمراتب تفصيلية جزئية يتعين فيما بينهما •

واذا عرفت هذا فنقول في شرح العالم بلسان الباطن ثم بما بعده اعلم ان الحق سبحانه قد جعل كل فرد من افراد العالم علامة ودليلا على امر خاص مثله فن حيث وجوده المتعين هو علامة على نسبة من نسب الالوهية المسماة اسما الذي هذا الشيء الدال مظهر له ومن حيث عينه الثابتة فهو دليل على عين ثابتة مثله ومن حيث كونه عيانا ثابتة متصفة بوجود متعين هو علامة على مثله من الاعيان المتصفة بالوجود •

فالاجزاء من حيث هي اجزاء علامة على اجزاء مثلها ومن حيث مجموعها وما يتضمنه كل جزء من المعنى الكلى هي علامة على الامر الكلى الجامع لها والوجود المطلق الذي يتعين منه وجودها وجعل ايضا مجموع العالم الكبير من حيث ظاهره علامة ودليلا على روحه ومعناه وجعل جملة صور العالم وارواحه علامة على الالوهية الجامعة للاسماء والنسب وعلى مجموع العالم وجعل الانسان الكامل بمجموعه من حيث صورته وروحه ومعناه ومرتبته علامة تامة ودليلا دالا عليه سبحانه وتعالى دلالة كاملة وكل ما عدا الحق

والانسان الكامل فليس كونه علامة على ما دل عليه شرطا ضروريا  
 مطرد الحكم لا يمكن معرفة ذلك الشيء بدونه بل ذلك بالنسبة الى  
 اكثر العالم والحكم الغالب بخلاف الحق والانسان الكامل فانه  
 قد يعلم بكل منها كل شيء ولا يعلم احدهما الا بالآخر او بنفسه •  
 وموجب ما ذكرنا وسره هو ان الانسان نسخة من كل  
 شيء فقي قوته ومرتبته ان يدل على كل شيء بما فيه من ذلك الشيء  
 فقد يعنى في الدلالة على كل شيء عن كل شيء وهكذا الامر في الجناح  
 الالهى فان الحق محيط بكل شيء فمن عرفه معرفة تامة فقد يعرف  
 حقيقة كل شيء بطريق التضمن او الالتزام والامر في سوى الحق  
 والانسان الكامل كما بينا فان من عباد الله من يكون مبدأ فتحه  
 الحق فيعرف الحق بالحق فاذا تحقق بمعرفته وشهوده سرى حكم  
 تلك المعرفة وذلك الشهود في مراتب وجوده فيعلم كل شيء بالحق  
 حتى نفسه التي هي اقرب الاشياء نسبة اليه وقد سبقت الاشارة  
 الى ذلك من قبل •

واذا سبق العلم بشرطية بعض الاشياء وانه يكون سببا في  
 معرفة امر ما لاحالة تجلي الحق سبحانه للعبد الذي حاله ما ذكرنا  
 وامثاله في مرتبة ذلك الشيء وعينه فعرفوه من تلك الحيثية في تلك  
 المرتبة ثم عرفوا به ما توقف معرفته على هذا الشرط ولكن من  
 حيث النسبة الالهية المشار اليها وارتفاع حكم النسب الكونية  
 وسريان حكم الوجه الخاص فلم يعرفوه اذا الا بالحق كما بينا ذلك

في سائر الطرق فبعض التجليات علامة له على تجليات أخر انزل منها مرتبة من حيث ان المعروف يجب ان يكون اجلى من المعروف ومتقدما عليه ولاخلاف في تفاوت التجليات عند المحققين من حيث القوابل وبحسب تفاوت الاسماء والحضرات التي منها يكون التجلي وفيها يظهر وبعض مظاهر التجليات من كونه مظاهري يكون علامة على مظاهر اخرى كما ان بعض التجليات والمظاهر يكون حجابا على تجليات ومظاهر وغيرها مع احدية المتجلي في الجميع فافهم، فالتفاوت بالمراتب والاطلاع على المراتب بحسب العلم والحصول العلم اسباب كثيرة من العلامات والطرق وغيرها يطول ذكرها .

ثم اقول وقد تحصل لبعض النفوس في بعض الاحيان عند هبوب النفحات الجودية الالهية احوال توجب لها الاعراض عما سوى الحق والاقبال بوجوه فلوبها بعد التفريغ التام الى حضرة غيب الذات في اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار الالهية والكونية ما شاء الحق وقد تعرف تلك النفس هذه المراتب والتفاصيل وقد لا تعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم المتعلق بالحق او بالكون مما لم يكن له دليل ولا علامة غير الحق بل كان الحق عين العلامة كما اشرنا الى ذلك من قبل والموالم كثيرة جد او امهاتها هي الحضرات الوجودية التي عرفتكم ما هي .

واول الموالم المتعينة من العلماء عالم المثال المطلق ثم عالم



التهييم ثم عالم القلم واللوح ثم عالم الطبيعة من حيث ظهور حكمها في الاجسام بحقيقتي الحيولى والجسم الكل ثم العرش هكذا على الترتيب الى ان يتهى الامر الى الانسان في عالم الدنيا ثم عالم البرزخ ثم عالم الحشر ثم عالم جهنم ثم عالم الجنان ثم عالم الكتيب ثم حضرة احديّة الجمع والوجود الذى هو ينبوع جميع المعالم فافهم والله الهادى •

قوله تعالى (الرحمن الرحيم) التفسير لما تكلمت على مفردات قوله تعالى (الحمد لله رب العالمين) وبينت ما يختص بكل كلمة منها من الاسرار الكلية والاحكام الجملية اللازمة لها احتجت ان اتكلم على هذه الآية مرة اخرى بتبيينه وجيز جملى لتفهم من حيث جملتها وتركيبتها كما علمت من حيث مفرداتها وهكذا أفعل في باقى السورة إن شاء الله ثم اضيف الى ما سبق ذكره من التبيين الجملى المذكور الكلام على الاسمين الرحمن الرحيم حسب ما يستدعيه هذا الموضع وان كان فيما سلف غنية ولكن لا بد من التنبيه على حكمهما ههنا مع تقدم ذكرهما فى البسمة •

فبقول اعلم انه لما كان ظهور الحمد من الحامدين للمحمودين انما يكون فى الغالب بعد الانعام وفى مقابلة الاحسان وانهى من ذلك الحمد الصادر من العارفين المخلصين لافى معرض امر مخصوص فان نفس معرقهم المستفادة من الحق بانه سبحانه يستحق الحمد لذاته وما هو عليه من الكمال من اجل النعم واسنانها ولم يخل احد

من ان يكون على احدى حالتين الراحة او النكد وصح عبد المحققين  
 ان الحق اعرف بمصالح عباده وارعاهاهم منهم لاجرم جمع  
 سيد العارفين والمحققين صلى الله عليه وسلم حكم الحمد في قوله في  
 السراء « الحمد لله المنعم المفضل » وفي قوله في الضراء « الحمد لله على  
 كل حال » تنبيها على ان الحال الذي لا يوافق اغراضنا وطباعنا  
 لا يخلو عن مصلحة او مصالح لا نذكر كما يعود نفعه علينا فتلك  
 الاحوال وان كرهناها فله فيها رحمة خفية وحكمة عليّة يستحق منا  
 الحمد عليها وذلك التقدر من الكراهة هو حكم بعض احوالنا عاد علينا  
 مع التجاوز الالهى عنا في امور كثيرة كما اخبر بقوله تعالى ( ما  
 اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويمفوعن كثير ) ويقول نبيه  
 صلى الله عليه وسلم في آخر حديث ابى ذر رواية عن ربه « فمن وجد  
 خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلو من الانفسه » فما من  
 حال يكون فيه احد من العباد حتى المكروهة الا والحق يستحق  
 منه الحمد على ذلك من حيث ما في ضمنه من المصالح التي يشربها  
 كل احد كمشكلة عمر رضي الله عنه ومن تنبه لما ادركه وهذا من  
 شمول النعمة وعموم الرحمة فافهم •

ثم اعلم ان الحمد يتولد بين احسان المحسن وبين من هو محل  
 لاحسانه وهكذا الامر في سائر الاوصاف الكمالية المضافة الى الحق  
 انما ينظر بين هاتين المرتبتين الالهية والكونية ولما كان اقوى  
 موجبات الحمد ومنتجاته الاحسان وكان قول القائل الحمد لله تعريفا

بل ان الحق مالك الحمد ومستحقه والمخصص به دون غيره على اختلاف  
مراتبه التي سبق بيانها وتفصيل احكامها الكلية وكان الحمد حقيقة  
كلية مطلقة وكذا الاسم الله المضاف اليه هذا الحمد المطلق كما  
بيننا ولم يمكن ان يتعين للمطلق حكم من حيث هو مطلق لما اسلفنا جاء  
التعريف بمدى بالاسم الرب الذي قلنا انه لا يرد الا مضافا  
واضافه الى العالمين تعريف المسمى الاسم الله في هذه المرتبة ومن  
هذا الوجه واصل الرب الى العالمين بيانا لعموم سلطنة ربوبيته  
وشمول حكم الوهيته واثبات نفوذ امره في العالم وقد رتبه من  
جهة الملك والترية والتصريف وغير ذلك مما مر يانه فلما عرف  
الانعام وتميزت مرتبة المنعم المحمود على الانعام احتيج بعد ذلك  
الى ان يعرف ان وصول الانعام المثل للحمد والمبين علو المحمود  
على الخامدين وربوبيته وشمول حكمها الى العالمين الذين هم  
محال هذا الاحكام ومظاهر هذه النسب والصفات باى طريق  
هو وكم هي اقسامه فان ذلك مما يستفيد المنعم عليه منه معرفة بالمنعم  
والانعام فيكمل حضوره في الحمد ويعلو ويتسع فلا جرم ذكر سبحانه  
بعد ذلك الاسمين الرحمن الرحيم دون غيرهما اشارة الى ان  
الانعام والاحسان المثلين للحمد والشكرهما من توابع هذين  
الاسمين فانه لولا الرحمة وسبقها الغضب لم يكن وجود الكون  
ولا ظهر للاسم المنعم والحسن واخواتهما عين ولهذا كان الاسم  
الرحمن تلوا في الحيلة والحكم والتعلق والجمعية للاسم الله .

فمرف سبحانه بهذين الاسمين هما ان لوصول انعامه طريقتين وان انعامه على قسمين فاحدى الطريقتين سلسلة الترتيب ومرتبة الاسباب والوسائط والشروط والطريق الاخرى مرتبة رفع الوسائط وما ذكره والانعام من الوجه الخاص الذى ليس للاسباب والا كوان فيه حكم ولا مشاركة وقد نهت على ذلك غير مرة •

واما التسميان فالعموم والخصوص فالعموم للوجود المختص بالرحمن فان الرحمة كما ينالها نفس الوجود والغضب يتعين بالحكم العدى اللازم للكثرة الامكانية والسبق هو الترجيح الالهي والرحمن اسم للحق من كونه عين الوجود فان اسماء الحق انما تنضاف اليه بحسب الاعتبارات المتعينة بالآثار والفوايد ولهذا كثرت مع احدية المسمى ولما كان التخصيص حكما من احكام العموم وفرعا عليه اندرج الاسم الرحيم في الرحمن ولما كانت الالوهية من حيث هي مرتبة معتولة لا وجود لها وكانت من حيث الحق المنعوت بها والمسمى لا تغايره لما ينالنا ان الاسم من وجه هو المسمى كان الاسم الله جامعا للراتب والموجودات وكان الرحمن اخص منه لدلالته على الوجود فحسب واختص الاسم الرحيم بتفصيل حكم الوجود واظهار تعيناته في الموجودات فان فهمت ما يبيته لك وتذكرت ما اسلفته في شرح هذين الامين وسر الاستواء وسر العرش والكرسى تحققت بمعرفة هذه الاسماء واستشرفت على كثير من اسرارها • ثم نقول وكل شيء فلا بد وان يكون استاده الى الحق من

حيث المرتبة او الوجود جمعا وفرادى فلهذا عبر سبحانه بهذين الاسمين في مرتبة التقدم والرياسة على باقي الاسماء فقال عز وجل (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى) • ثم اعلم ان الرحمة حقيقة واحدة كلية والتعدد المنسوب اليها المشار اليه في الحديث «ان لله مائة رحمة» راجع الى مراتبها واختصاصها بالمائة اشارة الى الاسماء الكلية المحرض على احصائها وهكذا الامر في الدرجات الجنائية فما من اسم من اسماء الاحصاء الا وللرحمة فيه حكم فان الاسماء كما بينا من وجه عين المسمى والمسمى هو الرحمن الذي له الوجود المطلق وقد عرفت مما اسلفنا ان الاسماء لا يظهر حكمها الا بظواهرها ومناظرها اذا لم تقتر من حيث وجودها كانت نسبا عدمية ايضا ولا اعتبار للنسب الا بالوجود فحكم الاسماء والاعيان التي هي المناظر تابع للوجود وهذا من سر عموم حكم الاسم الرحمن الذي نهبنا عليه فالرحمة الواحدة المرسلة الى الدنيا هي النسبة الجامعة من نسب الرحمة ظهرت في الموطن الجامع لما ينما من ان تجلي الحق وحكم اسمائه يتعين في كل حال ووقت وموطن بحسب القوابل والاحكام المختصة بها والتسعة والتسعون رحمة هي عبارة عن مراتب الرحمة واحكامها في اسماء الاحصاء فالنسبة الجامعة تظهر حكم الرحمة من الوجه الكلي وبالا اسماء المذكورة تنلح احكامها التفصيلية وباحدية جمعها ينلح في آخر الامر مرسبتها للفضب •

وقد بينا غير مرة ان الآخر نظير الاول بل هو عينه خفي بين الطرفين لتداخل احكام النسب المتعينة بين البداية والنهاية ثم تكمل حكم الاولية في آخر الامر فتظهر له الغلبة في النهاية فان الحكم في كل امر هو للاوليات ولكن بسرا الجمع كما اشارت الى ذلك مرارا فاذا كان يوم القيمة وانضافت هذه النسبة الجامعة الى التسعة والتسعين المتفرعة في الاسماء وانتهى حكم الاسم المنتقم والقهار واخواتهما ظهر سر سبق الرحمة الغضب في اول الانشاء فافهم \*

ولما كانت الموجودات مظاهر الاسماء والحقائق وكان الانسان اجمعها واكملها اقتضى الامر الالهى ان يكون في عباد الله من هو بمنزلة هذا الحكم الكلى والتفصيلي المختصين بالرحمة فكان ذلك البعد صاحب السجلات الذى وردت قصته في الحديث وكانت بطاقته الحاملة سراحدية الجمع هى التى فيها لا اله الا الله ولها الاولية والجمعية والاحدية فغلبت لذلك احكام الاسماء كلها وفى التحقيق الا تم ان الرحمة لما كانت سارية الحكم في مراتب الاسماء بنسبة التفصيل والذكورة في مرتبة جمعيتها واوليتها باحدية الجمع كانت الغلبة والمغلوية حكيمين راجعين اليها فهى من حيث احديتها وجمعيتها للنسب التفصيلية غالبة وهى بعينها من حيث تفاريحها ونسبها الجزئية المتعينة في مرتبة كل اسم بحسبه مغلوبة فهى النالبة المغلوبة والحاكمة المحكومة وهكذا سر الحكم

في المنظر المشار اليه فان التسعة والتسعين سجلا هي نسخ حاملة ما قبح  
من افعال ذلك العبد والبطاقة المتضمنة لاله الا الله هي نسخة  
ما حسن من فعله فقلب الفعل الحسن المضاف اليه تلك الافعال  
السيئة فهو من حيث فعله الحسن غالب ومن حيث فعله القبيح  
مغلوب .

ومن ارتقى فوق هذا المقلم راي ان الفعل بالفاعل غلب  
نفسه فان كل ذوق المرتقى في هذا المقام راي ان جميع الصفات  
والافعال المنسوبة الى الكون صادرة من الحق وعائدة اليه  
ولكن بالممكنات وهي شروط فحسب كالمواد الغذائية الحاملة  
للمعاني التي بها يحصل التغذي فيصل المطلوب بها الى الطالب  
ويتحد به مع عدم المنايرة وتفصل هي من البين فيرتفع البين  
فافهم وقد بقيت تمة تختص بالاسم الرحمن الرحيم نذكرها ونحتم  
الكلام بها عليهما ان شاء الله .

فنقول اعلم ان الحضرات الكلية المختصة بالرحمة ثلاثة  
حضرة الظهور وحضرة البطون وحضرة الجمع وقد سبق التنبيه  
عليها في شرح مراتب التمييز وفي مواضع أخرى ايضا وكل موجود  
فله هذه المراتب ولا يخلو عن حكمها وعلى هذه المراتب الثلاث  
تنقسم احكام الرحمة في السعداء والاشقياء والمتنعين بنفوسهم  
دون ابدانهم كالا رواح المجردة وبالعكس والجائعين بين  
الامرين والسعداء في الجنة ايضا من حيث نفوسهم بعلومهم دون

صورهم لكونهم لم يتقدموا في جنة الاعمال ما يستوجبون به النعيم  
المنصورى وان كان قنر ريسير بالنسبة الى سواهم وعكس ذلك  
كالزهاد والعباد الذين لا علم لهم بالله فان ارواحهم قليلة الحظ من  
النعيم الروحاني لعدم المناسبة بينهم وبين الحضرات الالهية العلية  
ولهذا اى لعدم المناسبة لم يتعلق بهم زمان العمل بما وراء العمل وعمرته  
بل ظنوه العناية فوقوا عنده واقتصروا عليه رغبة فيما وعدوا به  
اورهنة مما حذروا منه واما الجامعون بين النعيمين تماما فهم الفائزون  
بالحظ الكامل في العلم والعمل كالرسل صلوات الله عليهم ومن  
كملت وراثته منهم اغنى الكل من الاولياء .

ولما كانت الرحمة عين الوجود والوجود هو النور والحكم  
المدى له التامة كما نبهتكم عليه كان كل من ظهر فيه حكم النور أتم  
وأشمل فهو احق العباد نسبة الى الحق واكمل ولهذا سأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ربه ان ينور ظاهره وعدد الاعضاء الظاهرة كالشعر  
والجلد واللحم وغير ذلك ثم عدد اقوى الباطنة كالتلب والسمع  
والبصر فلما فرغ من التفصيل نطق بلسان احدية جمعه فقال «اجعل لى  
نورا واجعلنى نورا» وهذا هو عموم حكم الرحمة ظاهرا وباطنا واجمالا  
وتفصيلا من جميع الوجوه وصاحب هذا الماتم لا يبق فيه من الحكم  
الامكانى الذى له وجه الى عدم الانسبة واحدة من وجه واحد بها  
تثبت عبوديته وبها يمتاز عن هو على صورته وتذكر تعريف الحق  
سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بانه ارسل رحمة للعالمين وانه بالمؤمنين



رؤف رحيم وتضرع الى الله في ان ترث من هذا السيد الاكمل  
هذا المقام الاشرف الافضل وصاحبه هو الانسان الكامل والحال  
المذكور هو من اكبر اجزاء هذا الكمال ومن اتم الاوصاف المختصة  
به فاعلم ذلك ثم ترجع الى ما كنا بسيله •

فقول وهكذا الامر في جهنم فان المؤمن لا تؤثر النار  
في باطنه والمنافق لا يعذب في الدرك الاعلى المتعلق بالظاهر بل في  
الدرك الاسفل المختص بالباطن والمشرك يعذب في الدرك الاعلى  
والاسفل في مقابلة السعيد التام السعادة وهنا امور لا يمكن ذكرها  
يعرفها اللبيب مما سبقت الاشارة اليه من قبل ولهذه الاقسام تفاصيل  
واحكام يفضي ذكرها الى بسط كثير فاضربت عن ذكرها لذلك  
واقصرت على هذا القدر وسأذكر عدالكلام على قوله ( انعمت  
عليهم غير المغضوب عليهم ) ما يتقى من حمل اسرار هذا المقام حسب  
ما تستدعيه الآية ويقدر الحق ان شاء الله تعالى ثم لتعلم ان التخصيص  
الذي هو حكم الاسم الرحيم على نوعين تابيعين للقبضتين كما مر يانه  
احدهما تخصيص اسباب النعيم لاهل السعادة برفع الشوائب كما  
اخبر به الحق بقوله ( قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده  
والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة  
يوم القيمة ) فان الدنيا دار جمع ومزج فهي للمؤمنين في الدنيا  
ممزوجة بالانكاد والاحكام الوطنية وهي لهم في الآخرة خالصة  
فالاسم الرحيم وهو المصفي اسباب النعيم وسوايغ الاحسان عن

شوائب الاكدار والانكاد والنوع الآخر من التخصيص هو مطلق تميز السعداء من الاشقياء والتخليص من حكم التشابه الحاصل في الدنيا بسبب عموم حكم الاسم الرحمن وما للاشقياء في الدنيا من النعيم والراحة ونحوهما من احكام الرحمة وبضد ذلك لسعداء المؤمنين من الآلام والانكاد وايضا فالرحمن عام المعنى خاص اللفظ والرحيم عام اللفظ خاص المعنى على رأى جماعة من اكابر علماء الرسوم وهذا القول من وجهه موافق لبعض ما اشرنا اليه بلسان التحقيق وان لم يكن من مشرب اهل الظاهر فافهم وانظر الى كمال معرفة الرسل صلوات الله عليهم بالامور وقول الخليل على نبينا وعليه افضل الصلاة الذى حكاه الحق اناؤه في كتابه العزيز لا يبه (يا ابت انى اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن) فراعى صلوات الله عليه من له الحكم من الاسماء على ابيه يومئذ وهو الاسم الرحمن فانه كان فى سلامة وراحة فبهه على ان الاسم الرحمن اسم جامع وتحت حيطته اسماء لها احكام غير الرحمة تظهر بحكم التخليص الرحى فى دار الفضل فتمناز حصية الرحمة الخالصة عن كل ما ينافيها وتظهر خاصية كل اسم بحسبه فكأنه قال له لا تقتربا انت عليه من الأئمن والدعة فان الاسم المستقم اذا انفصل عنه حكم الاسم الرحمن بالتمييز والتخليص المذكور ظهرت لك امور شديدة يخالف ما انت عليه الآن فاستدرك ما دام الامر والوقت موافقين فحجب الله ادراكه

عن معرفة ما أشار الخليل إليه ليقضى الله أمرا كان مفعولا •  
وهنا سر عزيز أنبه عليه ونحتم به الكلام على هذه الآية  
وهو ان التخصيص المضاف الى الاسم الرحيم هو حكم الارادة  
فان الارادة كما يدا من الاسماء الاصلية الاول والرحيم وان عد  
من الكليات باعتبارها تحت حيطته فهو من الاسماء التالية للامهات  
الاول المذكورة •

ثم التخصيص المنسوب الى الارادة هو في التحقيق الأتم  
من حكم العلم اذ لو توقف كل تخصيص على الارادة لكان نفس  
تخصيصها بكونها ارادة اما ان يتوقف عليها فيفرض الى توقف  
الشيء على نفسه وكونه سببا لنفسه وهذا لا يصح او يتوقف على  
ارادة اخرى متقدمة على هذه الارادة والكلام في تلك كاللحلام  
في هذه فيفرض الامر الى الدوراء والتسلسل وكلاهما محال في هذه  
الصورة ولكان تخصيص العلم والحياة ايضا متوقفا على الارادة مع  
ثبوت تبعيتها لهما وتأخر مرتبتها عن مرتبتها ولا يصح ذلك فالارادة  
في التحقيق تعلق خاص للذات يتعين بالعلم وتظهر التخصيصات  
الثابتة في العلم لانها تخصيص ما لم يثبت تخصيصه في العلم والعلم من  
كونه علما تعلق خاص من الذات يتعين حكمه في المعلوم والمراد  
بحسبها فعقوبلة القبول من الممكن لنسبة الترجيح الايجادى  
ولوازمه يمين الحكم العلمى الممين لنسبة الارادة والاختيار واحكامهما  
فافهم •

ولهذا الملقم اسرار يحلى بها الامناء الذين رقوا بتدبى الصدق  
والمناية الى ذروته فان كنت من اهل الهمم العالية والاستعدادات  
الثامة فتوجه الى الحق في ان يطلعك على مخزن هذه الاسرار وينبوع  
هذه الانوار فان منحت الاجابة فارق وانظر وتنزه ولا تنطق والله  
لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز \*

قوله تعالى (مالك يوم الدين) يتضمن عدة مسائل احدها  
سر الملك وسر اليوم وسر الدين من كونه يدل على العباداة وعلى  
الجزاء وعلى الاقياد وعلى غير ذلك مما تنبه عليه ان شاء الله تعالى  
فانبدأ اولا بكون الله بالكلام على هذه الامور من حيث الانفراد  
ثم من حيث الجمع كما فعلت ذلك فيما مر \*

فقول الملك القوة والشدة ويطلق على القدرة ايضا والتصرف  
وملك الطريق في اللغة وسطه وملك الدابة بضم الميم واللام قوائمه  
وهاديهما ايضا والملكوت مبالة لسكونه يشمل الظاهر والباطن  
وهذه المعانى التى تتضمنها هذه الكلمة كلها صادقة في حق الحق  
سبحانه وتعالى فان الحق ذو القوة المتين والهادى القيوم والقادر على  
كل شئ، والفاعل ما يشاء ومن يده ملكوت كل شئ، وفي الملكوت  
سر لطيف وهو انه مبالة في الملك والملك يتعلق بالظاهر دون الباطن  
لان الملك والمالك من الخلق لا يمكنهما ملك القلوب والبواطن  
بخلاف الحق سبحانه فانه يملكهما جميعا اما باطنا فلان القلب بين  
اصبعين من اصابعه يتلوه كيف يشاء وكل ظاهر في باب الفعل

والتصرف فتبع الباطن فملك الباطن يستلزم ملك الظاهر دونه العكس  
ولهذا نجد من الناس من إذا أحب احداً انفعل له يباطنه  
وظاهره وإن لم يكن المحبوب ملكه وسلطانه ولا سيده وما لبكه  
بالاصطلاح المتقرر على أن التحقيق الكشفي إذا كان كل محب  
فانما أحب في الحقيقة نفسه ولكن قامت له صورة المسوق كالمرآة  
لمشاهدة نفسه من حيث المناسبة التامة والمحاذاة الروحانية فكان  
المسمى معشوقاً شرطاً في حب المحب نفسه وفي تأثيره في نفسه ومن  
أسرار ذلك أن الإنسان نسخة جامعة مختصرة من الحضرة الإلهية  
والكونية وكل شئ فيه كل شئ وإن لم يتأت إدراكه على التعيين  
لكل واحد للترب المفرط والادماج الذي توجه غلبة حكم الوحدة  
على الكثرة فإذا قام شئ بشئ في مقام المحاذاة المعنوية والروحانية  
كالمرآة أمامه أو مما يناسبه صار ذلك القدر من الامتياز والبعد  
المتوسط مع المسامحة سبباً لظهور صورة الشئ فيما امتاز به عنه  
أو عن مثله فادرك نفسه في الممتاز عنه وتأقنى له شهودها لزوال  
حجاب الترب والإحدية فاحب نفسه في ذلك الأمر الذي صار  
مجاله فافهم، ولهذا المقام أسرار أخرى شريفة جداً لا يتقضى هذا  
الموضع ذكرها وإنما هذا تنبيه وتلويح.

ثم تقول وقد قرى كما علمت ملك يوم الدين ومالك يوم الدين  
ولكل منهما من حيث اللغة معان يفرد بها لا يشاركه فيها غيره .  
وأهل الظاهر قد ذكروا بينهما فروقاتي ورجح بعضهم

قراءة ملكه ورنج آخرون قراءة مالك بالالف واستدل كل منهم على صحة ما اختاره بوجوه تقتضيها اللسان ولست ممن ينقل هنا تفاصيل مقالاتهم غير اني اذكر من ذلك ما يفهم منه الفرق بين السكامتين ليتضح بذلك حكم اللسان ثم اتكلم بما فتح الحق به على في ذلك وما يقتضيه ذوقى ولولا قصد تطبيق الامور الذوقية على ما يقتضيه المفهوم من حيث الاصطلاح اللغوى لم اورد شيئا من كلام اهل النقل ولكن قد استثنت في اول التزاي المذكور في مقدمة الكتاب هذا القدر لهذه الحكمة التى نهت عليها .

فاقول من جملة ما ذكر وافي الفرق بين الملك والمالك ان المالك مالك العبد والملك ملك الرعية والعبد ادون حالا من الرعية فوجب ان يكون القهر فى المالكية اكثر منه فى الملكية فالمالك اذا اعلى حالا من الملك والمالك يملك من بمض الوجوه مع قهر وسياسة والمالك يملك على كل حال وبعد الموت له الولاء وقالوا ايضا الحق تدح بكونه مالك الملك بضم الميم ولم يتمدح بكونه ملك الملك بكسر الميم وذلك قوله تعالى (قل اللهم مالك الملك) فثبت ان المالك اشرف من الملك وقالوا ايضا الملك قد يكون مالكا وقد لا يكون مالكا كما ان المالك قد يكون ملكا وقد لا يكون مالكا للملكية والمالكية قد تنفك كل واحدة منهما عن الاخرى الا ان المالكية سبب لاطلاق التصرف والمملكة ليست كذلك فكان المالك اولى معنى هذا .

أعلم انه لما كان سائر المفهومات التي تتضمنها هذه الكلمة من صفات الكمال بالالف وبدونه كلها ثابتة للحق لهذا وردت القراءة بالرويتين فان الجمع اولى واكمل ولما كان امر الحق واحدا والترجيح في كل مرتبة من مراتب الاسماء والصفات لا يصح الا لشيء واحد من نسبة واحدة فبذلك الامر الراجع يصل الامر الالهى الواحدانى الى غيره من الاشياء المرجوحة في ذلك المقام وتلك المرتبة وهو مظهر الحق وحامل سر الربوبية والتحكم على ماتحت محيطه حاشته كما ذكر من قبل ويذكر ايضا عن قريب ان شاء الله اقتضى الامر الذوقى ترجيح احدى القراءتين مع جواز القراءة بهما .

ومتعلق ذلك الترجيح القراءة بملك يوم الدين دون مالك لاسرار تقتضيها قواعد التحقيق احدها ان المالك مندرج في الاسم الرب فان احد معانى الاسم الرب فى اللسان المالك والقرآن العزيز ورد بسر الاعجاز والايجاز فلو ترجحت القراءة بمالك لكان ذلك نوع تكرار ينافى الايجاز والكشف التام أفاد ان لا تكرار فى الوجود فوجب ترجيح القراءة اذا بملك دون المالك والسرا الآخر فيما ذكرنا يظهر بعد التنبيه على متمتين احدهما استحضر ما ذكرت ان الآخر تغلير الاول بل هو عينه فان الخواتم عين السوابق والمندمة الاخرى ان جميع الامور الحاصلة فى الوجود لم تتع عن اتفاق بل بترتيب الهى . تصود للحق وان جهلته الوسائط والمظاهر

وليس في قوة الممكنات المتصفة بالوجود في كل وقت قبول ما هو اشرف من ذلك ولا اكمل فان لم تهتد العقول الى سر ذلك الترتيب وسر الحكم الالهية المودعة فيه فذلك للعجز الكوني والتصور الامكاني وقد لوحث بشيء من ذلك على سبيل التنبيه والتذكير عند الكلام على اسرار حروف البسملة .

واذا تقرر هذا فاقول آخر سور القرآن في الترتيب الالهي الواقع المستمر الحكم وسواء عرف ذلك حال الترتيب او لم يعرف هو ( قل اعوذ برب الناس ) وهذا الاسم ورد في هذه السورة بلفظ الملك دون المالك وذكر عقيب الاسم الرب مع عدم جواز القراءة فيها بمالك فدل على ان القراءة بملك ارجح وايضا فان الحق يقول في آخر الامر عند ظهور غلبة الاحدية على الكثرة في القيمة الكبرى واثيمات الصغرى الحاصلة للسالكين عند التحقيق بالوصول عقيب انتهاء السير وحال الانسلاخ ( لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ) والحال ان على الملك هو الملك فدل على انه ارجح وايضا فالاسماء المستقلة لها تقدم على الاسماء المضافة والاسم الملك ورد مستقلا بخلاف المالك ومما يؤيد ذلك ان الاسماء المضافة لم تنقل في اسماء الاحصاء الثابتة بانقل مثل قوله عز وجل ( فائق الاصابح وجاعل الليل سكنا ) و ( ذي المارج ) وشبههما وايضا فالاحاديث النبوية مبينات لاسرار القرآن ومنهات عليها وقد ورد في الحديث



في بعض الادعية النبوية « لك الحمد لا اله الا انت رب كل شئ  
وملكه » ولم يرد وما لكه وهذا السياق مناسب لسياق الاسماء  
المذكورة في اول الفاتحة .

وايضا نلاحظ انه في ترجيح المالك على الملك من ان المالك  
مالك العبد وانه مطلق التصرف فيه بخلاف الملك فانه انما يملك  
بقهر وسياسة ومن بعض الوجوه فقياس لا يصح ولا يطرد الا في  
المخلوقين لا في الحق فانه من البين انه مطلق التصرف وانه يملك  
من جميع الوجوه فلا تقاس ملكية غيره عليه ولا تضاف النعوت  
والاسماء اليه الامن حيث اكمل مفهوماتها وسيا ماسبق وضوحه  
بالشرع والبرهان فاعلم فدل ذلك على ترجيح التمرة بملك يوم الدين  
واما سر المالك من حيث الباطن فتد ان درج فيما ذكرته في شرح  
الاسم الرب فافغى ذلك عن الاعداد فافهم وتذكر والله المرشد .

سر (اليوم) لا بد قبل الشروع في الكلام على اسرار هذه  
الكلمة من تقديم مقدمة تكون مذكرة ببعض ما سلف من الاصول  
المنبهة على حتمية الزمان وما يختص به وما مستنده في الالهيات .  
فاقول قد علمت مما مر ان الغيب الالهي المطلق لا يحكم عليه  
بالتناهي ولا التعيين ولا التقييد ولا غير ذلك وان الممكنات غير  
متناهية لكن الداخل في الوجود من الممكنات والظواهر من  
الغيب الذاتى في كل وقت ومرتبة وحال وموطن وبانسبة الى  
كل اسم لا يكون الا امر امتيا ذا بداية وغاية مقدره والحقائق  
الكلية

الكلية والاسماء الالهية الحاكمة في الالوان متاهية الاحكام  
 لكن بعضها ينتهي حكمه بجملة واحدة وبعضها ينتهي حكمه من  
 الوجه الكلى لا الجزئى التفصيلى ويثبت ايضا ان الانسان متعين  
 متميز متقيد بعدة امور وصفات لا يمكنه الانفكاك عن كلها لكن  
 عن بعضها فكل ما يصل اليه من غيب الحق من تجل وخطاب وحكم  
 فانه يرد بحسبه وينصنع بحكم حاله ومرتبته ومبدأ الحكم الالهى  
 ومنشاؤه هو من التعين الاول وله النفوذ والاستمرار على نحو  
 ما بين من قبل \*

واذا وضح هذا فقول اصل الزمان الاسم الدهر وهو  
 نسبة مقولة كسائر النسب الاسماءية والحقائق الكلية وهو من  
 امهات الاسماء ويتعين احكامه فى كل عالم بحسب التقديرات  
 المفروضة المتعينة باحوال الالوان الممكنة واحكامها وآثار الاسماء  
 ومظاهرها السماوية والكوكبية ولما امتاز كل اسم من حيث  
 تقيدته بمرتبة معينة باحكام مخصوصة يفرد بها مع اشتراكه مع غيره  
 من الاسماء فى امور اخر اقتضى الامران يكون محل نفوذ احكام  
 كل اسم ومميزات تلك الاحكام اعيانا مخصوصة من الممكنات  
 هى مظاهرا احكامه ومحل ربوبيته فاذا انتهت احكامه المختصة به فى  
 الالوان القابلة لتلك الاحكام من الوجه الذى يتنصت لها الانتهاء  
 كانت السلطة لاسم آخر فى اعيان آخر وتبقى احكام ذلك الاسم  
 اما خفية فى حكم التبعية لمن له السلطة من الاسماء واما ان ترتفع

لحكامه ويندرج هو في النيب او في اسم آخر اتم حيلة منه وادوم  
 حكما واقوى سلطانا هكذا الامر على الدوام في كل عالم ودار  
 وموطن ولهذا اختلفت الشرائع والالتقاءات والتجليات الالهية  
 وقهر ونسخ بعضها بمضامع صحة جميع ذلك واحدة الاصل وحكمه  
 من حيث هو وامره فافهم \*

ولا تكون السلطنة والقلبة في كل وقت بالنسبة الى كل  
 مرتبة وموطن وجنس ونوع وعالم. الا لاسم واحد ويقي حكم باقي  
 الاسماء في حكم التبعية كما اشرت الى ذلك غير مرة لان السلطان لله  
 وحده والالهية الحاكمة الجامعة للاسماء واحدة وامرها واحد  
 فظهر ذلك الامر في كل وقت وحال لا يكون الا واحدا. اذ بالوحدة  
 الالهية يحصل النظام ويدوم حكمه في الموجودات جميعها واليه  
 الاشارة بقوله عز وجل (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا)  
 وهذا من البين عند المحققين والى هذا الاصل يستند القائلون  
 بالطوالع في احكام المواليذ وغيرها فيجعلون الحكم مضافا الى  
 اول ظاهر من الافق حين الولادة والشروع في الامر والانتهاء  
 اليه وما سوى الاول الذي له السلطنة حيثئذ تتبع له ومنصبغ بحكمه  
 فافهم وقد عرفت ان الحق هو الاول والثاهر وقد نهت في هذا  
 الكتاب على كثير من اسرار الاولية في غير ما موضع منه فتذكر  
 ترشد ان شاء الله تعالى \*

ثم نقول فتميز الاوقات والايام والشهور والاعوام

والادوار العظام كلها تابعة لاحكام الاسماء والحقائق المذكورة  
والعرش والكرسى والافلاك والكواكب مظاهر الحقائق  
والاسماء الحاكمة المشار اليها ومميزات لاحكامها فبالادوار تظهر  
احكامها الكلية الشاملة المحيطة بالآفات تظهر احكامها الذاتية  
من حيث دلالتها على المسمى وعدم مغايرتها له كما يينا ذلك من قبل  
وما بين هاتين المرتبتين من الايام والساعات والشهور والسنين  
فيتبين باعتبار ما يحصل بين هذين الاصلين من الاحكام المتداخلة  
وما يضمن بينهما من النسب والرفاق كالامر في الوحدة التي هي  
نعت الوجود البحت والكثرة التي هي من لوازم الامكان  
والموجودات الظاهرة بينهما والناجمة عنهما فافهم .

وانظر اندراج جميع الصور الفلكية وغيرها في العرش مع  
انه اسرعها حركة وكيف يتقدر بحركته الايام وارق منه الى الاسم  
الدهر من حيث دلالة على الذات وعدم المغايرة كما يينا واعتبر الآن  
الذى هو الزمن الفرد الغير المنقسم فانه الوجود الحقيقي وما عداه  
فامر معدوم سواء فرض ماضيا او مستقبلا فلو وجود الآن والدور حكم  
الكثرة والامكان وللعقولة الحركة التعلق الذى بين الوجود  
الحق وبين الاعيان فبين الآن والدوران المدرك مظهره في البيان  
وبين الوجود والامكان المدرك بالكشف والمعقول في الازهان  
تظهر الاكوان والالوان وتتفصل احكام الدهر والزمان فستند  
الادوار «اكتب علمى في خلقى الى يوم القيمة» ومستند الآن ومحدثه .

« كان الله ولا شيء معه » وقوله ( وهو معكم أينما كنتم ) فافهم فبالآن  
تتقدر الدقائق وبال دقائق تتقدر الدرج وبالدرج تتقدر الساعات  
وبالساعات يتقدر اليوم وتم الأمر بهذا الحكم الرباعى والسر  
الجامع بينها فان انبسطت سميت اسابيع وشهورا وفصولا وسنين  
والا كان الزائد على اليوم تكرارا كما ان ما زاد على السنة في  
مقام الانبساط تكرار .

ومن تحقق بالشهود الذاتى وفاز بنيل مقام الجمع الاحدى  
لم يحكم بتكرار ولم يستل من حكم الآن الى الادوار فان ربه اخبره انه  
كل يوم هو فى شأن ، فلما اضاف اليوم الى الهو عرف شهودا  
واخبارا انه الآن الذى لا ينقسم لان يوم كل مرتبة واسم بحسبه  
ولاهو الذات الوحده التى تستند اليها المرتبة الجامعة للاسماء والصفات  
ومن هذا المقام يستشرق هذا المبد و امثاله على سر قوله عز وجل  
( وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر او هو اقرب ) فيطم الاقرب ايضا  
ويشاهده وان لم يكيفه فاعلم والله المعلم الهادى .

سر ( الدين ) هذه الكلمة لها اسرار كثيرة لا تتشخص فى  
الاذهان ولا تنجلي لاكثر المدارك والافهام الا بعد استحضر عدة  
مقدمات عرفانية ذوقية يجب تقديمها قبل الكلام عليها بلسان  
التفصيل وحيث نذكر ما تشتمل عليه من المعانى ان شاء الله تعالى  
وليست فائدة هذه المقدمات مقصورة على فهم ما تتضمنه هذه الكلمة  
من الاسرار المنبهة عليها بل هى عامة الفائدة يتنفع بها فيما سبق من  
الكلام

الكلام وما يذكّر من بعد وفيما سوى ذلك .

واذا عرفت هذا فنقول اعلم ان الصفات والنعوت ونحوهما تابعة للموصوف والمنعوت بها بمعنى ان اضافة كل صفة الى موصوفها انما تكون بحسب الموصوف وبحسب قبول ذاته اضافة تلك الصفة اليها والحق سبحانه وان لم يدرك كنهه حقيقته فانه قد علم بما علم واخبر وفهم ان اضافة ما تصح نسبته اليه من النعوت والصفات لا يكون على نحو نسبتها الى غيره لان ما سواه ممكن وكل ممكن فنسحب عليه حكم الامكان ولوازمه كالاتقار والقيّد والنقص ونحو ذلك وهو سبحانه من حيث حقيقته منابر لكل المحكّات وليس كمثل شئ فاضافة النعوت والصفات اليه انما تكون على الوجه المطلق الكلي الاحاطي الكامل .

ولاشك ان العلم من اجل النسب والصفات فاضافته ونسبته الى الحق انما تكون على اتم وجه واكمله واعلاه فلا جرم شهدت الفطر بنور الايمان والعتول السليمة بنور البرهان والقلوب والارواح بانوار المشاهدة والعيان بانه لا يعزب عن علمه علم عالم ولا تأويل متأول ولا فهم فاهم لاحاطة علمه بكل شئ كما اخبر وعلم وكلامه ايضا صفة من صفاته او نسبة من نسب علمه على الخلاف المعلوم في ذلك بين اهل الافكار لابن المحققين من اهل الاذواق والقرآن العزيز هو صورة تلك الصفة او النسبة العالمية كيف قلت فانه الاحاطة ايضا كما نبه على ذلك بقوله تعالى ( ما فرط في الكتاب

(من شيء) ويقول له ايضا (ولارطب ولا يابس) الا في كتاب مبین )  
 بما من كلمة من كلمات القرآن مما يكون لها في اللسان عدة معان  
 الاوكلها مقصودة للحق ولا يتكلم متكلم في كلام الحق بامر يقتضيه  
 اللسان الذي نزل به ولا تمدح فيه الاصول الشرعية المحتملة  
 الاوذلك الامر حق ومراد الله فاما بالنسبة الى الشخص المتكلم  
 واما بالنسبة اليه والى من يشاركه في المقام والذوق والفهم ثم  
 كون بغض معاني الكلمات في بعض الآيات والسور يكون اليق  
 بذلك الموضوع وانسب لامور مشروحة من قرائن الاحوال كاسباب  
 النزول وسياق الآية والقصة او الحكم اورعاية الاعم والاغلب  
 من المخاطبين واوائلهم ونحو ذلك فهذا الاينافي ما ذكرنا لما سبق  
 التنبية عليه في سر القرآن وان له ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا وبطنه  
 بطن الى سبعة ابطن والى سبعين •

واذا تقرر هذا فلتعلم ان اللفظة الدين في اللسان عدة معان  
 منها الجزاء والعادة والطاعة والشأن ودانته في اللغة اذله واستعبده  
 وساسه وملكه والديان المالك والدين الاسلام ايضا فهذه  
 المعاني كلها تتضمنها لفظة الدين وهي باسرها مقصودة للحق  
 لكمال كلامه واطلاقه وحيطته وتنزهه عن التقييد بمفهوم خاص  
 او معنى معين كما مر بيانه •

وانا اوصي ان شاء الله الى ما يسر الحق ذكره من معاني  
 هذه الكلمات باشارات وجيزة كما فعلت ذلك فيما مر ثم ابين  
 معاقد

معاقد احكام هذه الآية من حيث الترتيب وسر انتهاء القسم الاول من اقسام الفاتحة بانتهاء هذه الآية ثم انتقل الى الآية الاخرى المشتملة على القسم الثانى ان شاء الله تعالى فلنبداً اولاً بشرح الجزاء الذى هو المفهوم الاول القريب من هذه الكلمة فى هذا الموضوع مع انى ادرج فيه نكتاً شريفة تنبه على جل من اسرار احوال الآخرة وغيرها فمن امن النظر فيما ذكره بنور الفطرة الالهية استشرف على امور جلية عذيمة الجدى والله الهادى .

اعلم ان الحق سبحانه ربط العوالم والموجودات جليلها وحقيقها كبيرها وصغيرها بعضها ببعض ووقف ظهور بعضها على البعض وجعل بعضها مرآتى لمتأخر البعض فالعالم السفلى بما فيه مرآة للعالم العلوى مظهر لآثاره وكذلك العالم العلوى ايضا مرآة تتعین وتنطبع فيه ارواح افعال العالم السفلى تارة وصورها تارة والمجموع تارة اخرى وعالم المثال الكلى من حيث تقيده فى بعض المراتب ومن حيث عموم حكمه واطلاقه ايضا مرآة لكل فعل وموجود ومرتبة وانفرد الحق سبحانه باظهار كل شئ على حد علمه به لا غير وجعل ذلك الاظهار تابعاً لاحكام النكاحات الخمس التابعة للحضرات الخمس وقد سبق التنبيه على كل ذلك فتأمل وجودات الموجودات على اختلاف انواعها واشخاصها متوقف على سر الجمع النكاحى على اختلاف مراتبه المذكورة واحكامها المشار اليها من قبل .

واذا عرفت هذا ( فاقول ) الجزاء المراد بيان سره عبارة عن



نتيجة ظاهرة بين فعل فاعل وبين مفعول لاجله شئ (١) والباعث على الفعل هو الحركة القيسية الارادية التابعة لعلم المنبعث على الفعل. ولتلك الحركة بحسب علم المرید حكم يسرى في الفعل الصادر منه حتى يتهى الى الغاية التي تعلق بها العلم وعلق بها الارادة فكل فعل يصدر من فاعل فان مبدؤه ما اشرت اليه ولا بدله ايضا من امر به تتعين الغاية وتظهر صورة الفعل واليه الاشارة بقولى مفعول لاجله شئ وفي شئ ولا بدله ايضا من نتيجة وأثر يكون متعلقه غاية ذلك الفعل وكما له .

وهذه الامور تختلف باختلاف الفاعلين وقواهم وعلومهم ومقاصدهم وحضورهم ومواطنهم ونشأتهم ان كانوا من اهل النشآت المقيدة والفاعل المطلق في الحتمية لكل شئ وبكل شئ وفي كل شئ هو الحق ولا يتصور صدور الفعل من فاعل ويكون خاليا عن احكام هذه القيود النسبية المذكورة الا النشآت المقيدة فان افعال الحق من حيث الاسماء والوجوه الخاص وآثار الحقائق الكلية والارواح لا تتوقف على النشآت المقيدة ولكن تتوقف على المنه والابد الا انه ليس من شرط المظهر .

واقرب من يضاف اليه ذلك الفعل ان يكون عارفا بما ذكرنا او حاضرا معه فان من الافعال ما اذا اعتبر بالنظر الى اقرب من ينسب اليه سمي لغوا وعثا بمعنى ان فاعله ظاهر لم يتصن به مصلحة ما ولا كان له فيه غرض والسأن في الحتمية ليس كذلك

(١) كذا ولعله سقط وفي شئ كما سيأتى - ح . فان

فان فاعل ذلك الفعل في الحقيقة الذي لافعل لسواء هو الحق عز وجل ويتعالى ان ينسب اليه العبث فانه كما اخبر وفهم (ما خلتناكم عبثا) (وما خلق السموات والارض وما بينها باطلا) بل له سبحانه في كل تسكينة وتحريكة حكم عجيبة واسرار غريبة لاتنتدى اكثر الافهام اليها ولا تحيط العقول دون تعريفه بكنهها ولا تستشرف النفوس عليها فلا بد لكل فعل من ثمرة وبداية وغاية ولا بد ان يصحبه حكم القصد الاول والحضور التامين للعلم المتعلق بالناية كما مر لكن للفعل ولمن ينسب اليه مراتب فربما نعت الفعل في بعض المراتب بنعوت عرضت له من حيث النسبة والاضافة في مرتبة معينة او حالة مخصوصة او بحسب مراتب واجوال فيدان من لا يعرف السران الفعل يستند الى فاعلين او ان ذلك النعت ذاتي للفعل واجب الحكم عليه به على كل حال وفي كل مرتبة ظهر منها وليس كذلك بل الامر كما قلنا .

ثم اعلم ان الافعال على اقسام ذاتية وارادية وطبيعية وامرية والامرية على قسمين قسم يتحد بالافعال الارادية ولا يفايرها كافعال الملائكة والارواح النورية وقسم يخالف الارادية من بعض الوجوه كالتمسخير المنسوب الى الشمس والقمر وبعض الملائكة والطبيعية في التقسيم كالامرية وتتحد في بعض الصور بالنسبة الى بعض الموجودات بالارادية كاتحاد الامرية بالارادية .

وتم قسم جامع لهذه الاقسام الستة وصد ورهذه الاقسام

الفعالية من الموجودات على انواع فالت من الموجودات منا .  
يختص بقسم واحد من هذه الاقسام المذكورة ومنها ما يختص  
بقسمين وثلاثة على الانفراد والتركيب بمعنى ان افعاله تصدر  
مركبة من هذه الاقسام او تكون في قوته ان يصدر منه بحسب  
كل قسم فعل او افعال شتى ومنها ما يجمع ساثرها بالتفسير المذكور  
ومظاهر هذه الاقسام الارواح النورية والارائية والصور العلوية  
والعنصرية وما تولد عنها وخصوصا الانسان وما تولد عنه في كل  
نشأة وحال وموطن ومقام وقد بقي من هذا الاصل امر واحد  
وهو اسناد كل قسم من اقسام الافعال الى من يختص به من  
الموجودات على التبيين والكلام عليه يستدعى بسطاً وكشف  
اسرار لا يجوز افشاؤها ومن عرف من ذوى الاستبصار ما اومأت  
اليه تبه لبعض ما سكت عنه ولما تركت ذكره ثم نرجع الى تبيين  
ما يختص بالانسان من هذا الاصل فانه العين المتصودة والمثال  
الاتم والنسخة الجامعة .

فنعول الانسان جامع لسائر اقسام الفعل واحكامها وله  
من حيث مجموع صورته وروحه في الحياة الدنيا افعال كثيرة وله  
من حيث روحانيته حال الانسلاخ بالمراج الروحاني افعال  
وآثار شتى تقتضى امورا شتى ونتائج مع بقاء العلاقة البدنية  
والتقيد من بعض الوجوه بحكم هذه الدار وهذه النشأة العنصرية  
وله ايضا بعد مفارقة النشأة العنصرية بالكلية في نشأته البرزخية

والخشية والحنانية وغيرها افعال واحوال مختلفة ولكن كلها تابعة للنشأة العنصرية ونتيجة عنها وتوسطها تتعدى افعال الانسان من الدنيا الى البرزخ ثم الى الآخرة وتشخص في الحضرات العلوية ويثبت ويدوم حكمها كيف كان الانسان وحيث كان من المراتب والعوالم والمواطن فانه لا يعرى عن احكام المزاج العنصرى ولوازمه ونتائجها التي يظهر بها وفيها نفسه اذ لا غنى له عن مظهر ومظاهر الانسان لا تعرى عن حكم الطبيعة ابدا فافهم •

## وصل من هذا الاصل

اعلم ان اهم ما يجب ذكره ويانه من هذه التقاسيم كلها هو افعال المبكفين المضمون لهم عليها الجزاء وهم الثقلان والحيوانات في ذلك مشاركة من جهة القصاص لا غير وليس لها على ماورد جزاء آخر ثابت مستمر الحكم وما الجن فجن وان كنا لا نشك في انهم يجازون على افعالهم لكن لا تحقق انهم يدخلون الجنة وان المؤمن منهم يجازى على ما عمل من خير في الآخرة فانه لم يرد في ذلك نص ولا يعرف من جهة الذوق في هذه المسئلة ما يوجب الجزم فقد يجنون ثمرة خيرهم في غير الجنة حيث شاء الله واما الانسان فعليه مدار الامر وهو محل تفصيل الحكم •

فنقول فعله لا يخلو اما ان لا يقصده به مصلحة ما فهو المسمى عبثا وقد سبق التنبيه عليه وعلى انه غير مقصود للحق في نفس الامر واما ان يكون مقصودا ومتعلقا بامر هو غايته وذلك الامر اما ان

يكون الحق او ما منه فما متعلقه الحق فان مجازاته سبحانه عليه تكون بحسب آياته بالعبد الذى هذا شأنه وبحسب علم العبد بربه الذى لا يطلب بما يفعله شيئا سواه وبحسب اعتقاده فيه وحضوره معه حين الفعل من حيث العلم والاعتقاد ولهذا المقام اسرار يحرم كشفها وما من الحق يتعلق تفصيله بأربع مقامات مقام الخوف ومقام التقوى ومقام الرجاء ومقام حسن الظن وهذه المقامات تابعة لمقامات المحبة فان الباعث على الفعل هو الحكم الحكي ومتعلقه باعتبار ما من الحق اما طلب ما يوافق الطالب او دفع ما لا يوافق عنه او الاحتراز من وقوع غير الموافق او ترجى جلب الموافق بالفعل اوبه وبحسن الظن بمن يرجو من فضله نيل ما يروم حصوله من كون المرجو جوادا محسنا ونحو ذلك او العصبية مما يحذرو وقوعه منه من كونه قاهرا شديدا العقاب فيخشى ان يصل اليه منه ألم وضرر.

ثم كل ذلك اما ان يتقيد بوقت معين وحالة مخصوصة ودار دون دار كالديار والآخرة وما بينهما من المواطن واما ان لا يتقيد بشئ مما ذكرنا بل يكون مراد الفاعل احدا من اهل دار ما جلب المنافع او دفع المضار على كل حال وفي كل وقت ودار بما تأتى له من الطرق او يكون الباعث له على فعل الخير هو نفس معرفته بانه حسن واحترازه من الشر هو نفس معرفته بانه قبيح مضر.

ونتيجة كل قسم من اقسام الافعال تابعة لحكم الامر الاول الموجب للتوجه نحو ذلك الفعل وباعث عليه مع مشاركة من حكم الاسم

الاسم الدهر والشأن الالهيين وحكم الموطن والنشأة والنقض  
والانعام وما سوى هذا فقد سبق التنبيه عليه وظهور كل فعل من  
حيث صورته في مقام المجازاة والانتاج تابع لحكم الصفة الغالبة  
على الفاعل حال التوجه نحوه ومنتهى الفعل حيث مرتبة الفاعل  
من الوجه الذي يرتبط بتلك الصفة الغالبة وبحسب متعلق همة  
لكن الغلبة المنسوبة الى الصفات الجزئية من حيث اوليتها تابعة  
للغلبة الكلية الاولى المشتملة على تلك الجزئيات كالامر فيما سبق  
به القلم من السعادة والشقاء بالنسبة الى محاسن الافعال الجزئية  
ومقابلها النأهرة بين السابقة والخاتمة وقد سبقت الاشارة الى  
ذلك كله غير مرة ويثبت ان الحكم في الاشياء هو لاحدية الجمع  
ويظهر بالاوليات فتذكر .

ثم اعلم ان كل فعل يصدر من الانسان فان له في كل سماء  
صورة تتشخص حين تعين ذلك الفعل في هذا العالم وروح تلك  
الصورة هو علم الفاعل وحضوره بحسب قصده حال الفعل وبقاؤها  
هو بامداد الحق من حيث اسمه الذي له الربوبية على الفاعل حين  
الفعل وكل فعل فلا يتعدى مرتبة الصفة الغالبة النأهرة الحكم  
فيه حين تعينه من فاعله .

والشرط في تعدى الافعال الحسنة وحكمها من الدنيا الى  
الآخرة امران هما الاصلان في باب المجازاة ودوام صور الافعال  
من حيث نتائجها احدهما التوحيد والآخر الافرار يوم الجزاء

وان الرب الموحد هو المجازى. فالف لم يكن الباعث على الفعل  
 امرا الهيا كليا او معينتا تابعا للاصلين وناجعا عنهما فان الصورة  
 المتشخصة في العالم العلوى المتكونة من فعل الانسان لا تتعدى  
 السدرة ولا يظهر لها حكم الا فيما دون السدرة خارج الجنة في  
 المقام الذى يستقر فيه فاعله آخر الامر هذا ان كان فعلا حسنا وان  
 كان سيئا فانسه لعدم صعوده وخرقه عالم العناصر يعود فتظهر  
 نتيجته للفاعل سريما وتضمحل وتفتى او تبقى في السدرة لما يعطيه  
 سر الجمع السكا من في النشئ الانسانى وما تقتضيه دار الدنيا  
 الجامعة لاحكام المواطن كلها فاذا كان يوم الحشر ميز الله الخبيث  
 من الطيب كما اخبر (ويجعل الخبيث بمضه على بعض) الآية وهذه  
 صفة افعال الاشقياء الذين لا يصعد لهم عمل حسن على اختلاف  
 مراتبهم والسرفى ذلك امر ان احدهما ان للكثرة حكم الامكان  
 كما بينا ولا بقاء لها ولا وجود الا بالتعلق الوجودى الاحدى  
 والحكم الجسمى فالى موجود لم يعقل استناده الى احدى المرتبة  
 الالهية تلاشت احكام كثرته وآثارها ولم تبقى لعدم الاستناد  
 الى المرتبة التى بها يحفظ الحق ما يريد حفظه ولو لا انسحاب حكم  
 ميثاق (الست) ونفوذه بالسر الاول لتلاشى هو بالكلية والامر  
 الآخر فيما ذكرنا يتضمن اسرار اغامضة جدا يجب كتها فابقيناها في  
 خزان غيبها يظهرها الحق لمن شاء كيف شاء .

واما الموحدون ومن يكون فعله تابعا للامر الالهى الكلى

والجزئى

والجزئي المعين فان صور افعاله تصبغ كما قلنا بصفة علمه ويسرى فيها روح قصده ويحفظها الحق عليه من حيث رحمته واحصائه بموجب حكم ربوبيته فان غلب على الفعل حكم العناصر وصورة النشأة العنصرية انمحلت في سدرة المنتهى منبع الاوامر الشرعية الباعثة على الفعل فانها غاية العالم العنصري ومحدد الطبيعة من حيث ظهورها بالصور العنصرية فجعلها الحق غاية مرتقى الآثار العنصرية فان افعال المكلفين بالنسبة الغالبة نتيجة الصور والامزجة المتولدة من العناصر والمترتبة منها فلماذا لم يمكن ان يتعدى الشئ اصله فان العناصر لا يتعدى عالم العناصر فان تعدى فبتبعية حقيقة اخرى تكون لها الغلبة اذ ذاك والحكم فافهم •

فان خرقت همه الفاعل وروحانيته عالم العناصر بالغلبة المذكورة لاقتضاء مرتبته ذلك وحاله تعدى الى الكرسي والى العرش والى اللوح والى العماء بالقوة والمناسبة التي بينه وبين هذه العوالم وكونه نتيجة من سائرهما فانحفظ في ام الكتاب الى يوم الحساب • فاذا كان يوم الفصل اتسمت افعال العباد الى اقسام فنما ماتصير هباء منثورا وهو الاضحلال الذي اشرت اليه ومنها ما يتلها اكسير العناية والعلم بالتوحيد اوبه وبالتوبة فيجمل قيحها حسنا والحسن احسن فتصير التمرة كأحد ويوجر من اتى بمعصية جزاء من اتى مثلها من الحسنات بالموازنة فاقتل بالاحياء والغصب بالصدقة والاحسان ونحو ذلك ومنها ما يعفو الحق عنه ويمحو حكمه



واثره ومنها ما اذا قدم الفاعل عليه وفاء له مثلاً بمثل خيراً كان  
اوصده ونحو الجليل من الفعل وغلبة الظاهرة بصورة الترجيح تارة  
وبالحكم المأخوذ تارة اخرى راجع الى العناية والعلم الشهودى التام  
مع الحضور وسبق الرحمة والشفاعة المختصة بالتوحيد والايمان  
المتفرعة فى الملكة والرسول والانبياء والاولياء والمؤمنين  
والآخريه للعناية السابقة المضافة الى الحق آخراً من كونه ارحم  
الراحمين .

ومن الافعال ما يكون حكمها فى الآخرة هو كسر سورة  
العذاب الحاصل من نتائج الذنوب وقبائح الافعال ومن الافعال  
ما يختص باحوال الكمل ونتائجها خارجة عن هذه التقاسيم كلها  
ولا يعرف حكمها على التعيين الا اربابها والواصل من الحق فى  
مقابلتها الى من ظهرت به لايسى جزاء ولا معاوضة وتسمية المحقق  
مثل هذا جزاء واجراً انما هو من حيث ان العمل المشروع يستلزم  
الاجر لكونه ناتجاً عنه وظاهراً به كما ان الانسان شرط فى ظهور  
عين العمل فى الوجود وتلك سنة الهية فى هذا ونحوه لان هذا  
النوع من الجزاء يطلب من ظهر منه العمل اوبه غير انه لما لم يكن  
العمل يقتضى لذاته قبول الاجر والانتفاع به لانه نسبة لا امر  
وجودى اعاده الحق بفضل على من اضيف اليه ذلك الفعل ظاهراً  
من اجل ظهوره به وتوقف وجوده عليه ولاستحالة عوده من هذا  
الوجه على الحق فانه كامل الغنى يتنزه ويحل ان يعود من خلقه اليه

وصف لم تكن ذاته من حيث هي مقتضية لذلك وسر الامران  
المطلوب من كل مرتبة من مراتب الوجود وبها وفيها ليس غير  
الكمال المختص بتلك المرتبة ومظاهرها كما سبقت الاشارة الى ذلك •  
والافعال والاعمال مرتبة ولها بداية وكال فبدأها الحركة  
الحية والتوجه الارادى الكلى المتعلق بظهور الكمال الذى  
سبق التنبيه عليه عند الكلام على سر الایجاد وبدئه وكما لها هو  
ظهور نتائجها التى هى غاية كل فعل وعمل •

فكمال الاعمال وتاثيرها انما يتم حصوله بصدورها عن  
الحضرة الذاتية النقية وبروزها الى مرتبة الشهادة التى هى محل  
سلطنة الاسم الظاهر الذى هو مرآة الاسم الباطن وعجله ومقام  
نفوذ حكمه فاذا كملت فى مرتبة الشهادة بظهور امتياز نتائجها  
عنها وتبعيتها لها عاد الامر كله الى الحق مفصلا على نحو امتياز عده  
فى حضرة علمه اذ لا مع ان لا فاعل سواء لكن توقف ظهور  
الافعال على العباد وان كانوا من جملة الافعال فالافعال انما  
تنسب اليهم فى الحقيقة من حيث ظهورها بهم لانهم الفاعلون لها  
وهكذا حكم الصفات التى توهم الاشتراك بين الحق والخلق على  
اختلاف احكامها ومراتبها فافهم وتذكر ما سبق ذكره فى سر  
النذاء وصوره وكونه شرطا فى التوصيل وظهور التفصيل لاغيره  
وكذلك ما نهت عليه من النكت المبتوثة الكاشفة لهذا السرفانك  
تستشرف على اسرار جليلة عذيمة الجدى والله المرشد •

## ووصل من هذا الاصل

اعلم ان كل فعل يصدر من الانسان من افعال البر ويتصده امراما غير الحق كان ما كان فهو فيه يعد من الاجراء لا من العيب ومتى صدر منه الفعل المسمى برا او عملا صالحا ولا يتصده امر ابعينه بل يفعله لكونه خيرا فقط كما سبقت الاشارة اليه او لكونه مأورا بفعله ويكون مطمح نظره في العمل الامر ولكن ليس لكونه امرا مطلقا بل من حيث الحضور فيه مع الامر فهو الرجل فان ارتقى بحيث ان لا يقصد بما يعمل غير الحق كان تاما في الرجولية فان تعدى هذا المقام بحيث يتحقق انه لا يفعل شيئا الا بالحق كما ورد في الحديث «فبي يسمع وببي يبصر وببي يطش وببي يسي» كان تاما في المعرفة والرجولية •

فان انضم الى ما ذكرنا حضوره مع الحق من حيث صدور افعاله من العبد وبالعبء ويتحقق ذلك ويشهده بين الحق لا بنفسه من حيث اضافة الشهود والفعل والاضافة الى الحق لا الى نفسه فهو العبد المخلص المخلص فان ظهرت عليه احكام هذا المقام والمقام الذي قبله وهو مقام «فبي يسمع وببي يبصر» وغيرها من المقامات غير متقيد بهما ولا بمجموعهما مع سريان حكم شهوده الاحدى على النحو المشار اليه في كل مرتبة ونسبة دون الثبات على امر بعينه بل يكون ثابتا في سمته وقبوله كل وصف وحكم مع عدم تقيده بمرتبة دون غيرها عن علم صحيح منه بما اتصف به وما انسلخ عنه

في كل وقت وحال دون غفلة ولا حجاب فهو الكامل في البودية والخلافة والاحاطة والاطلاق حققنا الله وسائر الاخوان بهذا المقام المطلق والحال المحقق عنه وفضله •

## وصل من هذا الاصل

اعلم ان الاحكام الاصلية المشروعة اغنى الوجوب والتدب والتحريم والكراهة والاباحة منسجمة على سائر افعال المكلفين فلا يمكن ان يصدر من المكلف فعل من الافعال كان ما كان ولا ان يكون في حال من الاحوال الا وللشرع فيه حكم من احدى هذه المراتب الخمس وسواء كان الفعل مما تعينت له صورة في الاوامر والنواهي المشروعة كقوله تعالى (اقبوا الصلوة) وكقوله تعالى (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق) وغيرهما من الامور المعنية بالذكر والمقيدة بالشرط كالحال والوقت ونحوها من الشروط او كانت مندرجة الذكرك في ضمن اصل كل شئ الحكم مثل قوله تعالى (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره) الى آخر السورة وكقوله تعالى (من يعمل سوءا يجز به) وكقوله عليه السلام «في كل ذى كبد رطبة اجر» ونحو ذلك مما اجمل ذكره في الكتاب العزيز والاحاديث النبوية ومبدأ ظهور جميع الافعال الانسانية من حيث نشأتها الطليعية العنصرية هو باطن القلب لكن شروع الفاعل في فعل اى امر كان متوقف على داعية تشخص في قلبه تبعته على بعض الافعال وترجحه على غيره من الافعال وعلى الترك •

وتشخص هذه الداعية في القلب وتعين البواعث الموجبة  
لصدور الأفعال من الفاعلين أنما تخرج من القلب وتفرع أحكامها  
وتنفذ في الجوارح ثم إلى غيرها بحسب وجوه القلب الآتي ذكرها  
وبحسب ما اتصف به القلب حال الشروع من الصفات المتعينة  
فيه من غيب الذات والظاهرة القلبية عليه بواسطة أصبى الرحمن  
أو اللتين أو ما نزل عنهما من الأحكام الروحانية والفسانية  
والطبيعية جهل تعين حكم كل من ذلك أو عرف والبواعث والأحكام  
للو جوه القلبية بأجمعها على اختلاف مراتبها ما عدا الوجه  
الخاص غايتها أحدا من أفعالها أما جلب المنافع أو دفع المضار عا جلا  
وآجلا صورة ومعنى جمعا أو فرادى بتعمل أو بدونه كما سبق التنبيه  
عليه لكن تحت ما ذكرنا أقسام دقيقة لا يعرفها إلا الأكابر من  
جهلها أن بعض الأعمال قد يكون حجابا على أحد الأصلين  
المذكورين ويتصد من العامل وبدونه بمعنى أنه قد يصدر من بعض  
الأساس عمل ما فيصير حجابا مانعا من وصول بعض الشرور إليه  
أو وصول خير لولا ذلك الحجاب لحصل لصاحب ذلك العمل وقد يعلم  
العامل ذلك وقد لا يعلمه وقد يعلم فيما بعد •

والجزاء ايضاربتان كليتان أحدهما تقتضى سرعة المجازاة  
في الدنيا وعدم تخلف الجزاء عن الفعل خيرا كان أو ضده والرتبة  
الأخرى قد تنتضى تخلف الجزاء وتأخيرها إلى أجل معلوم عند الله  
في الآخرة كما نبه عليه من قبل وعلى بعض ما يختص به من الأحكام  
والأسرار

والاسرار فمن الجزاء الخاص في الخير المنبه عليه في الاخبارات النبوية هو ان اتفاق الكلمة والجمعية قرب بينهما در الرزق واستقامة الحال في الدنيا وان كان القوم الذين هذا شأنهم اهل فسوق وفي رواية اخرى «صلة الرحم» وفي اخرى الدوام على الطهارة وفي اخرى جمع فقال عليه الصلاة والسلام «ان الله لا يذل المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة» واما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا فاذا أفضى الى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيرا وعين صلى الله عليه وسلم ايضا في باب السيئات وعدم تأخير الجزاء عليها بالعقوبة قطيعة الرحم والبنى وترك النهى عن المنكر مع التمكن من ذلك والجزاء العام السريع في الخير تهية واستقامة تحصل للتوى القلبية والصفات الروحانية والطبيعية فيعقبها انكشاف بعض الحجب وذهاب بعض الموانع الحائلة بين الانسان وبين ادراك بعض ما في ادراكه له خير وراحة في عاجل او آجل معنويا كان الخير ومحسوسا فيحظى من ذلك الخير بمقدار تهية وقبوله وما كتب له منه دون بطؤ ولا تأخير والجزاء العام السريع في باب المكروه الحرمان الذي يوجبها اما حجاب وارد او عدم ارتفاع حجاب حاصل في المحل حاكم عليه لولا ذلك الفعل السيئ لا تنهى حكمه وخلى الانسان منه اول عدم حراسة تبقى ضرر ما اجتلبه الانسان الى نفسه بواسطة الفعل السيئ وتعرض له بتيسير العمل .

فهذه الانقسام من نوع الجزاء لا تتأخر عن الفعل بل تترتب

عليه عقيب صدوره من العامل ويشتمل هذا المقام على اسرار الهية  
وكونية شريفة بجد الا يشهدا الا الاكابر من اهل الحضور والشهود  
والمعرفة التامة ويسلمون من تفاصيلها بمقدار معرفتهم التي يتبعها  
حضورهم ومن هذا المقام يشهد من يكشفه على التمام سر الامر  
الاحدى الجمي الالهى ثم الرحانى الذى تفرع منه حكم الاصبعين في  
اقامة القلب وازاغته ثم حكم الاصبعين من كونهما اصبعين ثم اللتين  
والافعال النفسانية الطبيعية المباحة التي لا اجر فيها ولا وزر الا اذا  
ظهرت من الكمل والافراد ومن شاء الله من المحققين الحاضرين مع  
الامر حين المباشرة من حيث الامر بمعنى انه لو لم يبح له مباشرة  
ذلك الفعل مابشره مع ما اضاف الى الاباحة بقوله تعالى (كلوا من  
طيبات ما رزقناكم) (ولا تحرموا طيبات ما احل الله لكم) وغير ذلك  
وقوله صلى الله عليه وسلم ايضا «ان الله يحب ان تؤتى رخصه» ونحو  
هذا فان المباشر للباح الحاضر مع الامر او مع الامر من كونه امرا  
يوجر على كل مباح ويكتب في ارتكابه اياه من الطائعين الممتثلين  
او امر سيدهم وقد ورد مما يؤيد ما ذكرناه في الحديث الثابت لما  
نبه عليه السلام بعض الصحابة على هذا السر واخبره انه له في اتيان  
اهله اجر فتعجب الصحابي من ذلك فقال ما معناه الى في وضع  
شهوتي اجر فقال عليه السلام «نعم رأيت لو وضعتها في حرام أكان  
عليك فيها وزر» فقال نعم قال «فكذلك اذا وضعتها في حلال كان  
لك اجر» او كما قال عليه السلام ويمتاز الكمل والافراد فيما ذكرنا

اعين سواهم بحال وحضور وظهور علم زائد على ما نبهنا عليه يخلصون به ربما تلوح بطرف منه فيما بعد ان شاء الله تعالى \*

### تتمت

متضمنة كشف سر سائر الاوامر والنواهي التي

قرن بها العذاب الاخرى والنعم

اعلم ان حاصل سائر الاوامر والنواهي الشرعية الواصلة من الحق الى الخلق في كل عصر بواسطة رسول ذلك المصرو هو التعريف بما تتضمنه الاحوال والاقوال والصفات والافعال الانسانية الظاهرة والباطنة من الخواص والثمرات الناتجة عنها والمتينة صورها في طبقات السموات والبرزخ والحشر والجنة والنار وحيث شاء الله اثباتا ومحوا وضرا ومنفعة وغلبة ومظلومية بواسطة اشتراك حكم الرحمة والغضب الالهيين موقت (١) حسا وخيالا وروحا ومثالا فافهم هذا فانه من اعز الاسرار الالهية المختصة بالمقام المتكلم فيه والمترجم عنه \*

ولما اطلعت عليه عرفت الاسباب المعينة للغضب والرحمة وصورة ظهور حكميها لها وانطباعها فيها انطباع الصور في المرآة وعانيت سر (فلما آسفونا انتقمنا منهم) وسر (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) والمحسنين، والمتقين) وغير ذلك وعرفت سر النعم والعذاب المعجل والمتاويل المدة وسريع الزوال وسر تبديل السيئات الحسنات وسر «انما هي اعمالكم ترد عليكم» وسر قوله تعالى



(فله الحجة البالغة) وسر (وما كنا معذبين حتى ننبث رسولا)  
ورأيت الافعال اذا تعينت صورها في باطن الانسان او ظاهره  
صارت مرآة لغضب الحق اورحمته كما قلنا لكن من غير تغير وتجدد  
حال في الخاب الاقدس مع حدوث ظهور التعين والاثربما يلائم  
وما لا يلائم ورأيت ايضا سر الحل والحرمة في كل عصر وامة  
وبالنسبة الى كل شخص ايضا في وقت واحد وحال مخصوص اوق  
حالين ووقتين مختلفين ورأيت صورة انبعاث الشرائع وتعين احكامها  
بحسب احوال الامم والاعصار ورأيت الاوامر والنواهي المقصورة  
الحكم على هذه الدار وهذه النشأة والمختصة بمصالحهما الكلية  
والجزئية ولو ازمهما ورأيت المتعدية الحكم الى الآخرة تنقسم  
الى اربعة اقسام قسم ينتهى حكمه في اثناء زمان المكث البرزخى  
او ينتهى باتهاء البرزخ وقسم ينتهى حكمه في اثناء زمان الحشر  
او ينتهى باتهاء يومه وقسم ينتهى في اثناء زمان سلطنة جهنم على  
من دخلها او ينتهى باتهاء حكمها في غير المخلدين ، وقسم يختص  
باهل الجنة وبمن قيل فيهم (وما هم منها بمخرجين) وهما بحارز اخرة  
واسرار باهرة لو خلى كشفها انظر ما يحير الالباب ويبدى العجب  
المعجب ويعلم من هذا المقام ايضا الجزاء الابدى المستمر بالحكم في  
الشر والخير والثابت الى اجل متناه وسر المجازاة على الخير والشر  
والموازنة بالمثل في الشر والتضعيف في الخير الى عشرة امثاله  
والى سبعمائة ضعف وما شاء الله من الزيادة بحساب وسر المجازاة  
على

على بعض الاعمال لبعض العاملين في الدنيا والآخرة وفي الآخرة دون الدنيا وبالعكس والمجهول هباء مثورا حتى لا يبق ليعين العمل صورة تترتب عليها مكافأة بالخير ويعلم ايضا من كمل له التحقيق بهذا المقام المشار اليه سر المرتفع عن مراتب المجازاة والموازاة المثبتة المنبى عليها وتبيناه (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) مثله مما ورد وثبت فان هذا الصنف من الاعمال لا يتعين له جزاء معلوم لغير من ظهر به فانه الهى باق على اصله لا تعلق له بسوى الحق ولسان حكمه من باب الاشارة لا بالتفسير (من وجد في رحله فهو جزاؤه) •

وقد لوحظت بطرف من هذا فيما مر في باب الحمد وتنزل الجزاء على الحامدين بحسب علومهم ومعتقداتهم في الحمد ومراتبهم وحفظو ظهم عنده فانها متعلقات مهمهم وقبلة مقاصدهم منه وينت ان ثمة من ليس لقصده وهمة والافعال المنسوبة اليه والظاهرة به من حمد وغيره غاية ولا مستهدف سوى الحق المطلق بجزاء مثل هذا خارج عن المراتب والاقسام المعروفة فليصح من هناك على انه سنزيد لذلك بيانا عن قريب ان شاء الله تعالى ويعلم ايضا من هذا المقام سبب اختلاف الاعمال من حيث هي اعمال للسمين عاملين والمقامات التى يستقر فيها الاعمال فى اخر مدى ارتقاها ورفعها وما اول تلك المقامات منها وايها اغلب حكما بالنسبة الى الاعمال الناهرة وبالنسبة الى الاعمال الباطنة ايضا وما اعلاها وآخرها

وما المقام الذى ينزل منه الجراء الكلى الاحدى المتووع والمنقسم  
بحسب مراتب الاعمال المختلفة الظاهرة فى الاوقات المختلفة  
بالعاملين المختلفى المقاصد والعلوم والمقائد والتوجهات والاحوال  
والمواطن والمقامات والازمان والنشآت •

وهذا المقام المترجم عن بعض احكامه وخصائصه يحتوى  
على نحو ثلاثة آلاف مقام او اكثر وله اسرار شريفة زينة تميز  
معرفتها ويقل وجدان الواقف عليها ولولا ان الخوض فى تفصيل  
امهاتها يحتاج الى فضل بسط ويقضى الى ايضاح ما يحرم كشفه  
من اسرار الربوبية لظهر ما يدهش العقول والبصائر ويشرح  
الصدور والسرائر ولكن لا مظهر لما شاء الحق اخفائه من اسراره  
المستورة ولا كاتم لما احب برونه وظهوره ثم نمود الى اتمام ما وقع  
الشروع فى ايضاحه اولا •

فنعول واما وجوه القلب المشار اليها آنفا فخمسة على عدد  
الحضرات الاصلية المذكورة ولا يمكن ان يصدر من احد فعل ما  
من الافعال الا ولا بد ان يكون ذلك الفعل منصبفا بحكم احدى  
هذه الوجوه او كلها فالوجه الواحد منها يتمايل غيب الحق  
وهويته وهو المسمى بالوجه الخاص عند المحققين الذين ليس للوسائط  
من الصفات والاسماء وغيرها مما نزل عنهما فيه حكم ولا مدخل  
ولا يعرفه ويتحقق به الا الكمل والافراد وبعض المحققين ولهذا  
الامر من حيث الوجه الذى يتمايله من قلب الانسان وغيره فى

الوجود الظاهر مراتب ومظاهر وآيات من جملة الاوليات  
كالحركة الاولى والنظرة والباطن والسماع وكل ظاهرا  
ولما لا يخفى على اهل الحضور ولا يترتب شرعا ولا تحقيقا في جميع  
العالم على هذا الوجه وما يخصه حكم ولا يدخل تحت قيد فانه الهى  
باق على حكم التقدس الاصلى ولا يتطرق اليه شك ولا غلط  
ولا كذب اصلا .

والمتحقق بهذا الوجه متى راقب قلبه مراقبة لا تتخللها  
قوة بعد معرفته سر التجدد والخلق الجديد في كل نفس حكم بكل  
ما يخطر له واصاب ولا بد فانه لا تكرر عنده كما لا تكرر في  
حضرة الحق وصاحب هذا المشهد والمقام كل خواطره وادراكاته  
واقعة بالحق في مرتبته الاولى فالافعال الصادرة منه من حيث جميع  
مشاعره وحواسه تترتب وتبنى على هذا الاساس الالهى فلا  
يصدر منه الا جهل حسن وما يوجب رفع الدرجة ومزيد القرب  
في عين القرب لكن من باب المنة والاحسان لا المجازاة .

فان اعمال صاحب هذا المقام الصادرة على هذا الوجه قد  
ارتفعت كما ذكرنا من قبل عن مراتب الجزاء وقد اشير الى ذلك  
بقوله تعالى ( وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعباد الله المخلصين )  
وبقوله ( وهل يجازى الا الكفور ) وبالتنبيه المضمن في قصة  
كتب الفجار والابرار التي هي جرائد اعمالهم وكون الواحد  
في سجين والآخر في عليين ولم يذكر للمقرين كتابا ولم ينسب اليهم

غير الشهود واختصاصهم باليمين التي يطيب ويشرف بها مشرب  
الأبرار فافهم •

ومن هذا المقام قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ليغفر لك  
الله) الآية وهذه الحالة المذكورة لصاحب هذا المقام احدى  
علامات من كان الحق سمعه وبصره واحدى علامات صاحب قرب  
القرائض ايضا باعتبار آخر يعسر شهوده وتصوره الا للندر •

والوجه الثانى من وجوه القلب يحاذى عالم الارواح  
ويأخذ به صاحبه عنها وتنتقش فيه منها بحسب المناسبة الثابتة بينه  
وبينها وبحسب طهارة الوجه وصقاله الذى بهما يظهر صحة النسبة  
وتحى رقيقة الارتباط التي هي كالانبوب والمرزاب الذى يمر عليه  
الفيض ويسرى فيه ويصل به الى مستقره من القابل وزكاته وصقاله  
بالتجلى بالاخلاق المحمودة واجتناب المذمومة وعدم تمكين  
القوى الطبيعية من الاستيلاء على القوى الروحانية واطفاؤها بظلمتها  
وتكديرها اشعة انوارها حتى تضمحل احكامها وآثارها بقهر  
الاحكام الطبيعية المضادة لها •

وهذا الشرط اعنى حفظ صحة احكام كل وجه وحالة  
والصفات المختصة به من الغلبة المحذورة من الضد ومن الانحراف  
عن اعتداله الوسطى الى طرف الافراط والتفريط معتبر فى كل  
وجه من هذه الوجوه فزكاة الوجه الاول المتأبل لغيب الحق بصحة  
المسامحة وخلوه عن كل قيد وحكم كوفى ورفيقة اطلاقه عن النبود  
وطلسته

وطلسته وعروه عن النفوس وحياة تلك الرقيقة بدوام الافتقار  
المحقق والتوجه الذاتى العارى عن التعمل والتكلف .

والوجه الثالث يتأبل به صاحبه العالم العلوى وقبوله لما يريد  
الحق اقاءه اليه من حيث هو يكون بحسب صور هذا الانسان  
التي له فى كل سماء كما نبه على ذلك السيد الجبرابن عباس رضى الله  
عنه وواقفه عليه المحققون من اهل الله وخاصته فاطبة وزكاة هذا  
الوجه واحياء رقيقته هو بما مر ذكره فى وجه الارواح وبحفظ  
الاستقامة فى الاوصاف الظاهرة الحفظ المتوسط المانع من التفريط  
والافراط ولن يتحقق احد بذلك ما لم يعرف نسبه من كل عالم  
وبراعى حكم الموازنة والمناسبة فى ذلك ويتفصل له ذوفا ما اجملت  
الشريعة الالهية الحتمة ذكره وتكفلت السيرة النبوية المحمدية  
الكملية ببيانه بالفعل والحال بعد الافصاح عنه مجملًا فحينئذ متى حكم  
اصاب وعرف كيف يتحرى طريق الجزم والصواب والله المرشد .  
والوجه الآخر يقابل به عالم العناصر ونزكته واحياء رقيقته  
ايضا معلوم بالموازين الربانية المشروعة والمعقولة ومحمدته امران  
احدهما استعمال الحواس واقتوى فيما تميم المصلحة فيه حسب  
الاستطاعة والامكان وتقديم الاله فالا هم والمبادرة الى ذلك  
والآخر كفها عن كل ما ليس بهم فضا عن استعمالها فى الفضول  
وما لا ينبغي استعمالها فيه او يجب الاحتراز عنه ، والوجه الآخر يقابل  
عالم المثال وله نسبتان نسبة مقيدة وتختص بمالم الخيال الانسانى

وطهارته تأسية لطهارة الوجه المتقدم المختص بعالم الحس والشهادة  
 فينضم الى ذلك تحسين المقاصد حال تصورها وامثالتها في الحس  
 المشترك والحضور مع الخواطر وعموما لا يستحسن منها فان هذه  
 امور يسرى حكمها فيما يصدر عن الانسان من الاعمال والانفاس  
 وغيرها وهكذا الامر في الحس الظاهر وقد نبهنا على ذلك بقوله  
 صلى الله عليه وسلم « اصد قكم رؤيا اصد قكم حديثا » فان الخيال  
 لا يتنقش فيه الا ما انتقل اليه من عالم الحس فان اختلف فمن حيث  
 تغير التركيب وتجده واما المفردات فستفادة من الحس لاحالة  
 فمن صح وجه حسه وقواه الحسية صح له وجه خياله والنسبة الاخرى  
 تختص بعالم المثال المطلق وكال استقامتها من حيث صحة الانسان  
 منها ناتج عن استقامة الوجوه الثلاثة المذكورة بعد الوجه الغيبي  
 وصحتها فاعلم ذلك •

## فصل

يتضمن الكلام على ما تبقى من اسرار معاني  
 لفظة الدين وبيان سر التكليف وحكمته واصل  
 منشأته وما يتعلق بذلك من الامور الكلية  
 واللوازم المهمة بلسان مقام المطلع واحدة اجمع  
 ولنتقدم قبل الشروع في الكلام على ما ترجعنا عليه مقدمة  
 تنبه على نكت مفيدة مهمة يجب التنبيه عليها ( فنقول ) اعلم ان  
 سر كل شيء هو ما خفي من شأنه او بطن منه سواء كان الباطن

امرا وجود يا يمكن ان يدرك بعض الحواس او كلها كتجويف  
باطن قلب الانسان مثلا وما فيه من البخار بالنسبة الى ظاهر جلدة بدنه  
وكدهن اللوز ونحوه مثلا بالنسبة الى صورة اللوز او كان امرا مضمونيا  
كالقوى والخواص التي اودعها الحق سبحانه وتعالى في الارواح  
وغيرها بالنسبة الى المظاهر والصور الجزئية التي بها تظهر تلك  
الخواص ويكمل الحق بها افعال تلك القوى كالقوة المسهلة التي في  
السمونيا والقوة الجاذبة للحديد في المقتاطيس وقد يكون الامر  
المضاف اليه السر معنى مجردا لا ظهور له في الاعيان بل يتعلل في  
الاذهان لا غير كالنبوة والرسالة والدين والتقى والايمان ونحو ذلك  
فان نسبة السر الى هذه الامور ليس على نحو نسبته الى الامور المتحدة  
الوجود في الاعيان فاذا قيل ما سر النبوة وما سر الشريعة وما سر  
الدين فالمراد بالسر هنا عند المحققين هو اصل الشيء المسؤول عنه او ما  
خفى من امره الذي من عرفه عرف علة ذلك الشيء وخاصيته واصل  
منشأته وسبب حكمه وظهوره ولوازمه البينة والخفية وللدين سر  
يعرفه من يعرف حقيقة الجزاء واحكامه وللجزاء سرا ايضا تتوقف  
معرفته على معرفة الافعال التي يترتب عليها الجزاء والافعال ايضا  
من حيث ما يجازى عليها من نسبت اليه وظهرت منه سر تتوقف  
معرفته على معرفة التكليف فانه ما لم يكن تكليف لم يتقرر امر ونهى  
يوجبان تركا او فعلا ومتى لم يتقرر الافعال المشروعة المتفرعة عن  
الوامر والنواهي لا يتعلل الجزاء المجعول في مقابلة الافعال التي هي



متعلقات الاوامر والنواهي فالتكليف اذا اصل هذه الامور المذكورة  
وله ايضا سر وحكمة سنشير اليه ان شاء الله تعالى فانه قد ذكرنا من  
سر الافعال والمجازاة وما يختص بهما ما قدر الحق ذكره ونبها على  
كثير من الافعال من الاسرار الالهية المتعلقة بهذا الباب وما اذا  
تأمله اللبيب وفهمه ثم استحضره لم يعزب عنه شيء من كليات اسرار  
الدين واحكامه ولوازمه الاصلية وقد شاء الله ان اختم الكلام على  
هذه اللفظة من هذه الآية بذكر ما تبقى من امهات اسرار الدين  
وانبه على اصل التكليف وسره وحكمته المعرفة بمرتبه وثمرته وجل  
جدواه وفاء بما التزمته في اول الكتاب من التنبيه على اصول ما يقع  
الكلام عليه في هذا التفسير مما تتضمنه الفاتحة .

فاقول كل نسبة تتمثل بين امرين فان تحققها وثبوتها  
يتوقف على ذينك الامرين لاجالة والتكليف نسبة لا تتمثل الا بين  
مكلف فادرقا هر علم وبين مكلف له صلاحية ان يكون محلا لنفوذ  
اقتدار المكلف وقابلا حكم تكليفه ولما علمنا بالله او قل بما نوره  
سبحانه عقولنا وبصائرنا ان له تعالى الكمال المطلق الا تم بل هو  
ينبوع كل كمال ثم عرفنا بواسطة نبيه صلى الله عليه وسلم حين قال  
له في كتابه العزيز (قل كل يعمل على شاكلته) تحققتا بما نوراولا  
وبما اخبرنا ان الاحكام والافعال الصادرة منه سبحانه  
تصدر من صبغة بالوصف الكمالى فليس منها حكم ولا فعل الا وهو  
كامل مشتمل على فوائد واسرار وحكم حتى لا يحيط بها علم احد

سواه وانما غاية الخلق وقصارا هم ان يعرفوا اليسير منها بوهب منه سبحانه ايضا لا بتسلط كسبى ولا على سبيل الاحاطة بذلك اليسير لكن مع هذا لا نشك ان افعله وان كانت من حيث صدورها منه ونسبتها اليه كما قلنا خيرا محضا وكما لا صرفا فانها متفاوتة في نفسها بحسب مراتب الاسماء والصفات والمواطن والحضرات فبعض تلك الافعال يكون لما ذكرنا اعظم جدوى من البعض واجل قدرا واعم احاطة واشمل حكما واكثر استيعابا للحكم والاسرار والحكم التكليفى من اجل الافعال والاحكام وانما حيلة واشملها حكما فانه عنوان العبودية المنسجبة للحكم على كل شئ بسوط (ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) وقوله (الله خالق كل شئ) (وان من شئ الا يسبح بحمده) ولا شك ان كل مسبح لله مقر بعبوديته له بل نفس تسبيحه بحمده اقرار منه بالعبودية لله تعالى اقرار علم كما اخبر سبحانه بقوله (كل قد علم صلاته وتسبيحه) فكل ما يطلق عليه اسم شئ فهو داخل فى حيلة هذا الحكم والاخبار الالهى وقد اسلفنا من قبل ان لكل حقيقة اوصفة تنضاف الى الكون بطريق الخصوصية التى هى من خصائص المحركات او بطريق الاشتراك بمعنى انه تصح نسبتها الى الحق من وجه وباعتبار والى الكون ايضا كذلك فان لها اى لتلك الحقيقة اصلا فى الجنب الالهى الى ذلك الاصل يرجع والى الحق من حيث ذلك الاصل تستند والتكليف من جملة الحقائق وانه ظهريين

اصلين هما له كالمقدمتين او كلابوين كيف قلت وهكذا كل امر يظهر في مراتب التفصيل فانه لا بد وان يكون ظاهرا بين اصلين في احدى حضرات النكاحات الخمس المذكورة من قبل فالاصلان الاولان حضرة الوجوب والامكان او قل حضرة الاسماء والاعيان كيف شئت والنكاحات قد مر حديثها •

وانت متى رجعت الى ما اسلفناه في بدء اليجاد وسره وسر الوحدة تذكرت ما بينا من ان الاحدية لا تقتضي اظهار شيء ولا ايجاده وان الحق من حيث ذاته واحديته غني عن العالمين لا يناسب شيئا ولا يرتبط به ولا يناسبه ايضا شيء ولا يتعلق به فان التعلق والمناسبة انما ثبتا من جهة المراتب بحكم التضاييف الثابت بين الاله والمألوه والخالق والمخلوق وغير ذلك مما هو واقع بين كل متضايفين وكل مرتبتين هذا شأنهما وقد مر أن الاثر لا يصح بدون الارتباط والارتباط لا يكون الا للمناسبة فتذكر تفصيل ما ذكر في ذلك ففيه غنية عن التكرار والله المرشد •

ثم نرجع ونقول فالاصل الواحد الذي يستند اليه التكليف هو الايجاب الالهي المختص بذلك الجناح وهو ايجاب ذاتي منه عليه قبل ان يأنهر للغير عين او بيد ولم يرتبه حكم ولسان مقام هذا الاصل هو الناطق في الكتاب العزيز بقوله تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) وبقوله (وحقت كلمة ربك) وبقوله (ولكن حق القول مني) (وكان على ربك حتما متضيا) (وما يبدل القول لدى)

ونحو ذلك وفي الاخبار النبوية «وجبت محبة للتحابين في» الحديث  
«وان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من هذه الدنيا الا ورضاه» ونحوه  
مما يطول ذكره.

والاصل الآخر الذي منه نشأ التكليف وبه ظهر سر  
المجازاة بما لا يوافق من بعض الوجوه هو ان التجلي الوجودي  
المتقضى ايجاد العالم وان شئت قل الوجود الفاضل من ذات الحق  
على حقائق الممكنات له الاطلاق التام عن سائر القيود الحكيمة  
والصفات العينية المتكثرة الامكانية ومن حيث انطباعه في اعيان  
الممكنات او قل اقترانه او انبساطه عليها وظهوره بحسب مراتبها  
الذاتية واستعداداتها كما بين لك من قبل اضيفت اليه اى الى  
الوجود المنبسطا المذكور الاوصاف المتعددة المختلفة وتقيده بالاحكام  
والاسماء والنوع تميزا غير منفك عنه بحيث استحال تعقله  
وادراكه مجردا عنها جميعها بل قصارى الامر التجرد عن اكثرها  
واما عن جميعها بالكلية فحال الا بالفرض وانهى الامر الانتهاء  
الى قيد واحد اضافى هذا في اعلى مراتب الاطلاق.

فلا جرم اقتضت الحكمة المادلة وحكم الحضرة الجامعة  
الكاملة ظهور سر المجازاة ووضعه بسر المناسبة والموازنة المحققة  
فظهر التكليف الالهى للعباد كلهم وكل ما سواه عبد فتعينت  
القيود الامرية والاحكام الشرعية في مقابلة ما عرض للوجود من  
التقييدات العينية واحكام المراتب الكونية الامكانية والعبادات

المقررة على نمط خاص في مقابلة ما يختص كل موطن وعالم وزمان  
 ونشأة وحال به من الاحكام وتتضمنه بحيث لا يمكن تعين الوجود  
 فيه ولا ظهور الحق وتصرفه الا بحسبه فتقررت العبادات كما قلنا  
 في اهل كل عالم ايضا ودور وقت خاص وموطن ونشأة وحال  
 ومزاج ومرتبة بحسب ما يقتضيه حكم الحال والزمان وما ذكر  
 وبحسب الصفات اللازمة لكل ذلك ايضا وثبت ذلك جميعه في  
 الكائنات كثبتت الحكم المذكور آنفا هناك لاجرم لو انتهت  
 الانسان الذي هو النموذج لجميع الممكنات والنسخة الجامعة  
 لخصائصها وحقاقتها في امره وحاله وترقيه الى اقصى مراتب  
 الاطلاق علما وشهودا وحالا ومقاما وتجريدا وتوحدا فانه  
 لا يتصف بالحرية التامة الرافعة لجميع الاعتبارات والنسب  
 والاضافات واحكام القيود اصلا بل ولوارثي ما عسى ان يرتقى  
 بحيث ان تسقط عنه الاحكام التمييزية الامكانية والصفاتية الاسمية  
 ايضا بعد سقوط التكليفات الامرية عنه وخروجه عن حصر  
 الاحوال والنشآت والمواطن والمقامات فلم يحصره عالم ولا حضرة  
 ولا غيرهما مما ذكرنا لا بد وان يبقى معه حكم قيد واحد امكاني في  
 مقابلة القيد الاعتباري الثابت في انهي مراتب الاطلاق للوجود  
 المطلق .

وهذا القيد الباقي للانسان هو حظه المتعين من غيب الذات  
 الذي قلنا غير مرة انه لا يتعين لنفسه من حيث هو الا بامر ولا يتعين

فيه لنفسه شئ فتعينه اى تعين الغيب المذكور هو بحسب ما به ظهر  
تمتعينا وهو حاله المسمى فيما بعد بالممكن فافهم •

وبهذا التعين يظهر سر ارتباط الحق بالانسان وارتباط  
الانسان به من حيث يدري الانسان ومن حيث لا يدري ولما ذكرنا  
توقف تعقل الوجود المطلق على نسبة او مظهر يفيد التمييز ولو غيبا  
لا عيناً كتوقف ظهور العين التى هى شرط فى التعقل على الوجود •  
واما عدم شعور قوم من اهل الشهود الحالى هذا التمييز  
فلاننا فى ثبوته فى نفسه فان الكمل والمحققين من اهل الصحو  
المخلصين من ورطة السكر والمشايدات المقيدة عند استقرارهم  
من وجه فى مركز مقام السكال الاحاطى الجسمى الاحدى الوسطى  
المعنيين من اطراف المحيط واهلها ما خفى عن المنحرفين يحكمون  
بما ذكرنا •

ثم نقول ولكل واحد من هذين القيدين قيد الوجود  
وقيد الانسان حكم نافذ ثابت يعطى آثارا راجعة يعرفها الاكابر  
ويشهدونها من انفسهم ومن سواهم وفى احوالهم فيعرفون من  
الناس بل ومن الاشياء كلها ما لا يعرفه شئ من نفسه فضلا عن ان  
يعرفه من سواء واما احكام التكاليف والقيود اللازمة لها فتفاوت  
فى الخلق باقله والكثرة والدوام وعدم الدوام بحسب القيود  
المضافة الى الوجود من جهة كل فرد من افراد الخلق فمن كانت  
مرآة عينه الثابتة فى ضرب المثل اقرب الى الاعتدال والاستدارة

وصحة الهيئة والشكل متناسبة الاحوال والصفات والقوى  
والاحكام بحيث لا تظهر في الامر المنطبع فيها والظاهر بها حكما  
مخالفا لما يقتضيه الامر في نفسه لذاته من حيث هو كان اقل المجالى  
تكليفا واتمها استحقاقا للغفرة الكبرى التي لا يعرفها اكثر المحققين  
واقربها نسبة الى الاطلاق واسرعها انسلاخا عن الاحكام الامكانية  
والصفات التقييدية ما عدا القيد الواحد المنبه عليه كنيينا محمد  
صلى الله عليه وسلم ثم الكمل من عباد الله من الانبياء والاولياء  
ولهذا وغيره قيل له (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر)  
وايبح له ولمن شاء الله ما حجر على الغير •

وصاحب هذه المرأة الثامة هو العبد المحقق ذو القدم  
القديم والفضيلة الذاتية الازلية الذى لم يؤثر بنقص القبول في  
صورة كل ما تجلى فيه خداجا ولا نقصا وتغيرا ولا اكسب الامر  
المنطبع فيه وصفا متجددا لم يكن ثابتا له اذ لا تنوى نفس التعين  
بحسب القيد الواحد الذى لا مندوحة عنه بخلاف غيره فهو اعنى  
هذا العبد يحاذى ويقابل كل شئ باظهار الصرفة ليظهر كل من  
شاء بما هو عليه في نفسه وكل من هذا شأنه فانه يحفظ على كل شئ  
صورته الذاتية الاصلية على نحو ما كانت مرتسمة في ذات الحق  
ومتعينة في علمه اذ لا مادام محاذيا له فان انحرف عن كمال المسامة  
لاقتضاء حكم حقيقة الانحراف فلا يلو من الانفسه «من وجد خيرا  
فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلو من الانفسه» •

انظر ما الذى اخبرك صلى الله عليه وسلم عن ربه انه قال لك وافهم عنه وقد اخبرتك انك من وجه مرآة وجوده وهو مرآة احوالك وقد كررت وربما زعمت انى طولت فاذا ذكر فوالله لقد اوجزت واختصرت ولو عرفت ما ذكرت لك لطارق قلبك ودهش لبك ولكن والله ما اراك تفهم مقصودى وانت معذور كما انى فى التلويح بهذا القدر من هذا المقام مجبور ومأمور واما حكم من نزل عن هذه الدرجة والمقام من الخلق كان من كان فيحسب قربه وبعده من المقام وزنا بوزن لا ينخرم ولا يخلل فان ذلك من سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا •

فاذا عرفت هذا فاعلم ان الاحكام التقييدية ان انضافت الى الوجود من جهة مرتبة موجود ما من اربعة اوجه مثلاً او خمسة حتى اقتضى كل وجه منها حكماً وتعيين وصف وحال خاص لم يكن ينضاف الى الوجود بدونه فان حكم التكليف يظهر فيه وينفذ من حيث تلك الوجوه الخمسة وبموجبها وتقل الاحكام التكايفية وتكثر بحسب الوجوه التى للممكن وما تغطى من الآثار المضافة الى الوجود وسبب كثرة الوجوه هو تضاعف احكام الامكان لكن بالنسبة الى كل ممكن كثرت الوسائط بينه وبين موجدته لقصر القبول وقصور الاستعداد الذاتى لا للجمع والاستيعاب فان الانسان من حيث صورته اكثر الموجودات وسائط من حيث سلسلة الترتيب وآخرها ظهورا لكن انما كان ذلك ليجمع سر كل واسطة ويحيط



بحكم ما اشتملت عليه الدائرة وينتتم به من حيث انه آخر مستمد مع انه عن مرتبة يحصل المدد للقلم الاعلى الذى هو اول بمد من الوسائط بعد الحق فافهم وهنا تفصيل يطول ذكره \*

ولما كانت مراتب الموجودات من الوجه السكلى تنحصر فى خمس مراتب كل مرتبة منها تقتضى احكاما شتى كما اسلفنا لذلك كانت اصول التكاليف خمسة فالخمس التى تختص بالمكلف هو حكم عينه الثابتة من حيث تميزها فى علم الحق ازلا وحكمه من حيث روحانيته وحكمه من حيث صورته ونشأته الطبيعية وما يختص بها وحكمه من حيث العماء باعتبار سريانه فى المراتب المذكورة والحكم الخامس من حيث معقولية الامر الجامع بين هذه الاربعة باعتبار الهيئته المعنوية الحاصلة من الاجتماع المذكور وذلك هو حكم مقام احدية الجمع فافهم \*

ويستلزم ما ذكرناه حكم الاسم الدهر والشأن والموطن والمقام والسر الجامع بين سائرهما واستلزم هذه خمسة اخرى هى الشروط التابعة للخمس المذكورة والمنشعبة منها احدها سلامة عقل المكلف وسن التكليف والاستطاعة من صحة ونحوها والعلم المتوقف على بلوغ الدعوة والدخول تحت حيلة امر الوقت الالهى من حيث تعينه كمواقيت الصلوة وصوم رمضان واداء الزكاة فى رأس الحول والحج فى ذى الحجة ونحو ذلك \*

فكانت لما ذكرناه اركان الاسلام خمسة وكذلك الايمان وكذا

وكذا الاحكام الخمسة والعبادات الكلية وجة المجازاة وبذرة  
شجرتها ومنع انهارها هو ما سلف في باب الفواتح من ان الاعيان  
الكونية لما كان شرطاً في تعيين احكام الاسماء والصفات وظهور  
نسبة اكليتها في الوجود العيني بنفوذ احكامها في القوابل ورجوع  
تلك الاحكام بعد الظهور التفصيلي المشهود الى الحق على مقتضى  
مطلوبيتها ومعقوليتها باطنا في حضرة الحق اقتضى العدل والجود  
المحتوي ان عوضت بالتجلى الوجودى فظهرت به اعيانها لها ونفذ  
حكم بعضها في البعض بالحق جزاء تاماً وفضلاً وعدلاً شاملاً ما  
فافهم هذا الاصل الشريف فان جميع انواع المجازاة الاجمالية  
والتفصيلية متفرعة عنه وعن الاصل المتقدم الذى بينت انه سبب  
التكليف وان التكليف مجازاة اوجبها تقيد الوجود بالاعيان على  
نحو ما مر ذكره فاذا ذكر ترشد ان شاء الله تعالى .

### لسان جمع هذا القسم وخاتمة

لما كانت الفاتحة منقسمة بالتقسيم الالهى ثلثة اقسام وقد  
انتهى ما يسر الله ذكره في القسم الاول منها وكان الوعد الالهى  
قد سبق ان يكون خاتمة الكلام على كل آية قسماً بلسان مقام  
الجمع والمطلع حان لنا ان نقبض عنان العبارة عن الخوض في هذا  
المط بلسان البسط .

ونشرع فيما سبق الوعد بذكره فنقول باللسان الجمعى  
ونبدأ بيسم الله الرحمن الرحيم اعلم ان التسمية من كل مسم لكل

مسمى تنبيه عليه لمن هو مجهول عنده او تذكيره ان كان بما قد علم  
المذكور له ثم نسيه او اظهر له من حيث صفة خاصة او حالة او مرتبة  
او زمان او موطن او المجموع وتسمية الشئ نفسه مع علمه بها تنبيه  
للغير او ترهيب منه من حيث انه بمثابة ان يخشى ويحذرا وترغيب  
للبنية فيما ندعى الاسم من الامور التي يتعذر نيلها او معرفتها ابتداء  
دون ذلك التنبيه او ما يقوم مقامه من المنبهة فتنبه الشخص  
شعر فرغب وسعى وطلب لينغم او اتقى وحذر ليسلم وسواء كان  
ذلك مقيدا بوقت او حال او غيرهما من الشروط او لم يكن فافهم  
واما اسم الله فانه وان تقدم القول فيه بما شاء الحق ذكره فلا بد من  
تمة يستدعيها هذا اللسان الجمي .

فقول الاشتقاق المنسوب الى هذا الاسم راجع الى المعنى  
المتشخص منه في اذهان المتصورين لا الى حقيقة لان احد شروط  
الاشتقاق ان يكون المعنى المشتق منه سابقا على المشتق وهذا  
لا يصح في حق شئ من الحقائق فان للحقائق وخصوصا لهذا الاسم  
التقدمة على سائر المفهوم والمفاهيم المتصورة وقد كان ثابتا  
لسماه قبل وجود النصور والمنصورين لمعنى الالهية مطلقا ومقيدا  
فكيف يصح فيه الاشتقاق المعلوم واما اختصاصه بهذه الحروف  
دون غيرها فذلك لسريعرفه من يعرف اسرار الحروف ومراتب  
روحانيتها فيعلم سعة دائرة حروف هذا الاسم وحكم بساطها وعظم  
افلاكها ومناسبتها لما وضعت بازائه وان هذا اللفظ اتم تأدية  
• للمعنى (٣٢)

للمنى الذى وضع له واقرب مطابقة من غيره من الاسماء اللفظية المركبة من غير هذه الحروف عند من ادرك مدلول هذا الاسم وتصوره فى انهى مراتب الادراك واعلى مراتب التصور .

واعلم ان الأتم شهودا وعلماء بكل منادى ومدعو ومذكور ومسمى هو اصح الموجودات تصورا له والاصح تصورا اصح استحضارا والاصح استحضارا بعد صحة التصور أتم احتفاء باجابة المدعو والمنادى عند ذكره او توجه اليه او الطلب له او منه واما ما غاب من حروف هذا الاسم فى مرتبى التلطف والكتابة فامارة الى ما بطن من المسمى به وما لا يقبل التعين منه فى عالم الشهادة والغيب المقابل له فافهم .

واما (الرحمن الرحيم) فهو فى ذوق هذا المقام المتكلم فيه اسم مركب فلا يخلو كل منهما عما تضمنه الآخر فبعموم الحكم الرحمانى الذى هو الوجود ظهر التخصيص العلمى ثم الارادى المنسوب الى الرحيم فيه تعينت الحصص الغيبية صور او جودية كما ان ان بالرحيم ظهر الوجود الواحد متعدد بالوجودات العينية قوله (الحمد لله رب العالمين) تعريف باطلاق مراتب الثناء وواسعه وباول تعينات مطلق الاسم الله بحسب الاسم الرب وبوسع افلاك الاسم الرب المحيط بالعالمين والدائر عليهم بسر الترية والسيادة والملك والثبات والاصلاح وبأظهار سر ارتباط العالم بالرب من كونه عالما واما سر الحمد فن اغرب احكامه التى لم يتقدم ذكرها

هو حمد الحق الحمد والموجودات ايضا بنفس شهادته سبحانه للثناء  
فان علم الحق بان الثناء هو المقتضى للشهادة اذ لا شهادة في  
الحقيقة الابد العلم ولا امر ثبت ولا حكم ينفذ لتغير الحق الابد  
شهادة الحق بانه مستحق لما شهد له به واضيف اليه ولما اضاف  
الحق الحمد لنفسه بحكم كمالى ثبت له ذلك وتعينت مكانته •

واما حمد الحق الكائنات فهو بذواتها بما يتضمنه كل  
شيء لذاته من الامور المصودة فيظهر اعيانها ويعرف البعض  
للبعض حتى يصم التعريف والاشهاد فيشمل الحمد الذي هو الثناء  
كل شيء من الحق بكل شيء فجميع العالم محمود بجملة ما يشتمل  
عليه من الصفات والاحوال المرضية بالسن شتى والغير المرضية  
بلسان الارادة والجمال المطلق والتوحيد الفعلي والذاتي والحكمة  
الباطنة من حيث انه ما من شيء الا هو شرطي ظهور كمال القدرة  
وغيرها من الصفات وان كمال مرتبة العلم والوجود المتوقفين  
على ظهور التفصيل الكوني متوقف على كل فرد فرد من افراد  
الموجودات فكل ما توقف عليه حصول المتصود فهو مطلوب  
ومشكور من حيث ان به ظهر ما اريد ظهوره فافهم واقع فهذا  
اللسان لا يمتثل الاطنا ب ويحمد الحق الخلق بالحمد ايضا وذلك  
بأظهاره عين الحمد حيث شاء من العوالم وجعله صفة من اراد من  
اهل ذلك العالم فيظهر حكم الحمد بالحق فيمن قام به وصار صفة له  
فان المعاني توجب احكامها لمن قامت به واما حمد الحمد الحق  
او نفسه

او نفيه او اليعكون فهو بظهور حكمه وقيامه بالجمود اوفيه وقد  
مر حديثه من قبل .

قوله (الرحمن الرحيم) ليس تكرر الباء في البسطة بل للواحد  
تخصيص حكم التميم والاخر تميم حكم التخصيص ومتعلق احدهما  
الحكم الدائم يقتضى حكم معنى الامر باطنا مطلقا وللآخر الحكم  
المقدر المشروط ظاهر او باطنا وسر ذلك وتفصيله ان الرحمة رحمتان  
رحمة ذاتية مطلقة امتثالية هي التي وسعت كل شئ ومن حكمها  
السارى في الذوات رحمة الشئ بنفسه وفيها يتبع من كل رحيم  
بنفسه بالاحسان او الاساءة بصورة الانتقام واقهر فان كل ذلك  
من المحسن والمتقم رحمة بنفسه فافهم ومن حيث هذه الرحمة وصف  
الحق نفسه بالحب وشدة الشوق الى لقاء احبابه وهذه المحبة بهذه  
الرحمة لاسبب لها ولا موجب وليست في مقابلة شئ من الصفات  
والافعال وغيرها واليها اشارت رابعة رضى الله عنها بقولها .

أحبك حين حب الهوى      وحب لا نك اهل لذاكا

فاما الذى هو حب الهوى      فذكرك فى السرحى اراكا

فاما الذى انت اهل له      فشغلى بذكرك عن سواكا .

ولا الحمد فى ذا ولا ذاك لى      ولكن لك الحمد فى ذا وذاكا

فحب الهوى لمناسبة ذاتية غير معللة بشئ غير الذات واما

حب انك اهل لذاكا فسيبه المثلرله هو العلم بالاهلية ولهذه الرحمة  
من صور الاحسان كل عطاء يتبع لاعتن سؤال او حاجة ولا لسابقة

حق او استحقاق لوصف ثابت للمعطى له احوال مرضى يكون عليه هذا مطلقا ومن تخصيصاته الدرجات والخيرات الحاصلة في الجنة لقوم بالسر المسمى في الجمهور رعاية لا لعمل عملوه او خير قد موه • ولهذا ثبت كشافا ان الجنة ثلث جنة الاعمال وجنة الميراث وجنة الاختصاص وقد نبه على جميع ذلك في الكتاب والسنة وورد في المعنى انه ينبغي في الجنة مواضع خالية يملأها الله بخلق يخلفهم لم يعملوا خيرا قط امضاء لسابق حكمه وقوله تعالى « لكل واحدة منكم ملوؤها » والرحمة الاخرى هي الرحمة الفائضة عن الرحمة الذاتية والمنفصلة عنها بالقيود التي من جعلتها الكتابة المشار إليها بقوله تعالى ( كتب ربكم على نفسه الرحمة ) فهي مقيدة موجبة بشروط من اعمال واحوال وغيرها ومتعلق طمع ابليس الرحمة الامتنائية التي لا تتوقف على شرط ولا قيد حكيم ولا زما في فالحكمي قيد القضاء والقدر اللذين اول مظاهرها من الموجودات القلم الاعلى واللوح المحفوظ والزما في الى يوم الدين والى يوم القيمة وخالدين فيها مادامت السموات والارض •

فرحنا البسمة للتعميم والتخصيص ورحمتا الفاتحة لما ذكرنا من الرحمة الذاتية الامتنائية والتقيدية الشرطية •

ومن هذا المقام ( مالك يوم الدين ) فان المجازاة ذاتية وغير ذاتية فالوقت لغیر الذاتية والذاتية لا وقت لها لا طلاقها ولما كان للحق سبحانه الامر ان وفي العالم ما يقتضي قبول الحكمين ذكر اليوم المشتما،

المشتمل على الليل والنهار اللذين هما مظهر الغيب المطلق المحوآيته  
والشهادة المبصرة علاماته والمجازاة الذاتية الواقعة بين الوجود  
والأعيان باعتبار القبول الأول والعطاء الأول وقد مر ذكرهما عن  
قريب والمجازاة الصفاتية والفعلية مثل قوله (اعبدوني؛ واشكروا لي)  
في مقابلة ما أسدى إلى عباده من النعم الظاهرة والباطنة «وأنا عند ظن  
عبدى بى» (وسيجزيهم وصفهم) والدعاء والاجابة ونحو ذلك لمرتبة  
الأفعال وأما متعلق قوله سبحانه بلسان النبوة عند قول العبد (ملك  
يوم الدين) «مجدنى عبدى» فهو ما يستدعيه مقام العبودية العامة  
كنسبة الرعية مع الملك بخلاف قوله تعالى فى ذلك ايضا «فوض  
الى عبدى» عند قوله تعالى (مالك) بالالف فان متعلقه ما يقتضيه  
خصوص العبودية من حيث الملك بالنسبة الى المالك من كمال التفويض  
والاستسلام وصرافة الطاعة والاذعان فافهم •

وما يتبع الجزاء كالحال والطاعة والعادة وما سبق ذكره من  
معانى لفظة الدين فكلها احوال العبودية والطهارة الحاصلة للعبد  
المحض الذى لا يماثل معاملة الاجير تحصل له باهور منها ومن آياتها  
رفع المجازاة الصفاتية والفعلية ويبقى فى مقامه من حكم المجازاة الذاتية  
ما يقتضيه الامر الذى يمتاز به العبد عن الحق من حيث الفروق التى  
سلفت لكن بين الكامل وغيره فى ذلك تفاوت كثير قد سبق التنبيه  
عليه ايضا فى ذكر مراتب التمييز والحال والطاعة وغيرها من المعانى  
المذكورة تمخضات وامتزاجات بين رتبة العبد وربّه وزبدة نحيضتها



ما سبقت الاشارة اليه في الفصل السابق عند الكلام على مراتب  
الاعمال وتايجها فامن التأمل فيه وفيما يليه وما يذكرك في سر الشكر  
في آخر الكتاب تر الترائب •

## وصل

اعلم انا اينما في غير ما موضع من هذا الكتاب ان العالم من  
حيث حقيقته مرآة لاحكام الحضرات الخمس وان صور العالم ظاهرة  
بحسبها وما من موجود عيني ولا امرغبي الا وحكم هذه الحضرات  
سارفيه كما نبهت عليه غير مرة وجميع الخواص والافصاف واللوازم  
المضافة الى الكون انما يثمر بحكم مقام الجمع الاحدى الذى تستند  
اليه الاسماء والصفات والعوالم والحضرات فانها منفعة ومتفرعة عنه  
وتابعة له وان كانت في هذا المقام الانزه الانوه الذاتى لاتعدد بل  
يظهر عنها وفيها التعيين والتفصيل بحسب مراتب العالمين واحوالهم  
ومدركاتهم وتطوراتهم •

واذا تقرر هذا فنقول الكلام الالهى من اجل النسب  
والصفات الكلية المستوعبة مراتب الايضاح والافصاح وقد  
صدر من حضرة الحق ووصل الينا منصفا بحكم الحضرات الخمس  
الاصلية المذكورة وما اشتملت عليه وله كما اخبر صلى الله عليه وسلم  
ظهر وهو الجلى والنص المتهمى الى اقصى مراتب البيان والظهور  
نظير الصور المحسوسة وله ايضا بطن خفى نظير الارواح القدسية  
المحجوبة عن اكثر المدارك وله حديميز بين الناهرة والباطنة به

يرتقى من الظاهر الى الباطن وهو البرزخ الجامع بينهما بذاته  
والفاصل ايضا بين الباطن والمطلع وتثيرة عالم المثال الجامع بين  
الغيب المحقق والشهادة وله مطلع وهو ما يفيدك الاستشراق على  
الحقيقة التي اليها يستند ما ظهر وما بطن وما جمعها وميز بينهما فيريك  
ما وراء ذلك كله وهو اول منزل من منازل الغيب الذي الى الاله  
وباب حضرة الاسماء والحقائق المجردة الغيبية ومنه يستشرف  
المكاشف على سر الكلام الاحدى الغيبى فيعلم ان التاهور  
والبطون والحد والمطلع منصات لهذا التجلى الكلامى وغيره ومنازل  
تعيينات احكام الاسم المتكلم من حيث امتيازه عن المسمى وللکلام  
من حيث انه ليس بشئ زائد على ذات المتكلم رتبة خامسة تعرف  
من سر النفس الرحمانى وقد مر حديثه سيما من هذا الوجه فتذكره  
وقد انتهى القول في القسم الاول من اقسام الفاتحة جمعا  
وتفصيلا ويسر الله الوفاء بما اقرضته وانى وان بسطت القول فيما  
مر بالسبب لمن لا يعرف قدر هذا الايجاز فانما كان ذلك من اجل  
ان تحرير الكلام فى القواعد وفى امهات المسائل يفتح ما يأتى بعد  
ومن الامور المتفرعة على تلك الامهات والتفاصيل التابعة لاصولها  
ولاسيما والسورة المتكلم فيها اصل اصول الكلم ومفتاح جوامع  
الاسرار والحكم بخدير بمن قصد تفسيرها ان ينبه على مشارع انوار  
اسرارها ومطلع شموس انوارها ومجتمع كنوزها ومفتاح خزائنها  
وحاصل مخزونها والله يتولى الحق ويهتدى من يشاء الى صراط مستقيم

فاتحة القسم الثاني قوله تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين)  
 وإنشاء أولابعد الله ومشيبته بذلك كما يقتضيه ظاهر اللسان  
 ومن تبتته ثم نرقى منه وفيه بالتدريج إلى الباطن ثم الحد والمطلع  
 والأمر المحيط الحاكم على الجميع كما يسر الله ذلك فيما مر •

ف نقول إياضير مقبيل للنصوب واللواحق التي تلحقه من  
 الكاف والماء والياء في إياك وإياه وإياي إيدان حكم التكلم والغائب  
 والمخاطب ولا عمل لها عند المحققين من أرباب اللسان من الأعراب  
 كما لا عمل للكاف في إرايتك وليست بأسماء مضرة مقصودة  
 وما حكاه الخليل عن بعضهم أنه «إذا بلغ الرجل الستين فأياه وإيا  
 الشواب» فشاذا لا يعمل عليه •

والعبادة في اللغة أقصى غايات الخضوع والتذلل ومنه  
 ثوب ذو عبدة إذا كان في غاية الصفاقة وقوة انسج كأنه إشارة  
 إلى قبوله الانفعال والتأثير القوي وأرض معبدة مذلة وأما سر  
 باطن ظاهر (إياك نعبد) الآية هو أنه لما ذكر الحقيق بالحمد وأجرى  
 عليه صفات العظمة والجلال ونعته بنعوت الكمال تعلق العلم والذهن  
 بمتصور عظيم الشأن جدير بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة به  
 في المهمات فحوطب ذلك المعلوم أو المتصور المتميز بتلك الصفات  
 حين تعين مرتبته وصورة عظمتة في ذهن المناجي بحسب معتقده فيه  
 الذي عليه يترتب اسناد تلك الصفات إليه وقيام المناجي حالئذ  
 في مقام العبودية المقابلة للربوبية المستحضرة له عقيب ذلك بإياك

نعبدياً من هذه صفاته اشارة الى تخصيصه بالعبادة وطلب الاستعانة  
 به اى لا نعبد غيرك ولا نستعينه اقتصاراً عليه واقراراً له وليكون  
 الخطاب ادل على ان العبادة لذلك المتميز بذلك المتميز الذى  
 لا تتحقق العبادة الا به .

واقران العبادة بالاستعانة للجمع بين ما يترب به العباد الى  
 ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته وتتميم العبادة على  
 الاستعانة كتتميم الوسيلة على طلب الحاجة رجاء الاجابة كما نبه  
 سبحانه على ذلك بقوله ( اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي  
 نجواكم صدقة ذلك خير لكم ) الآية واطلاق الاستعانة لتناول  
 كل مستعان به وبعدان ذكرنا في هذه الآية ما استدعاه ظاهر مقامها  
 من الماع بطرف من الباطن فلترق منه الى ما فوقه والذكر ك  
 اولايها المتأمل بما اسلفناه قبل في حقيقة الذكر والحضور في بيان  
 سر جواب الحق عبده التالى المصلى حين قوله ( بسم الله الرحمن  
 الرحيم ) « ذكرنى عبدى » الحديث لمسيس الحاجة اليه هاهنا .

ثم تناول اعلم ان الله سبحانه قد نبه الالباء على بعض اسرار  
 ما نحن بصدد بيانه تنبيها خفياً بقوله ( ولكل وجهة هو موليها  
 فاستبقوا الخيرات ) وكل عا بد لشيء فانه متوجه الى معبوده  
 لامحالة وتوجهه اليه مسبوق بما بعثه على ذلك التوجه وباعثه على  
 التوجه يتعين بحسب ما استقر عنده من المتوجه اليه والمستقر عنده  
 صورة علمية مشتتة من دلائل ومقدمات تفيد الجزم اليتمنى في

زعمه او صورة ذهنية متحصلة من اقاويل مسموعة او آيات  
 وآثار مشهودة دالة على امور يزعم انها كلمات وانها حاصلة لمن  
 تضاف اليه تلك الآثار وتستند اليه تلك الكلمات فخال ما تصور  
 تلك الصفات قائمة بموصوف ما مفرد بهادون غيره حكم بانه مستحق  
 للعبادة فرغب في اللجأ اليه والتعبد له خوفا وطمعا واستحسانا .  
 هذا مع انه قد يكون ما حكم به لمن نسبت اليه تلك الصفات  
 ودلت عليه الآثار والآيات المسموعة والمدركة صحيحا ثابتا  
 لذلك الموصوف وقد لا يكون كذلك الا في زعم المعتقد لا في  
 نفس الامر او تكون تلك الصفات والآثار ونحوها ثابتة لغير من  
 اضيفت اليه وتلك الاقاويل دالة على تشخيصات متميزة في اذهان  
 القائلين بحسب آرايهم وحد سهم وتصوراتهم فهي اعنى تلك  
 الصور الذهنية الاعتقادية من حيث اول حادس ومستحضر ما  
 انشأ تصوره منفصلة عنه ومن حيث السامع الاول القائل المستعبد  
 نفسه من حيث هي بحسب ما ثبتت في نفسه وتصوره منها لقول  
 القائلين منفصلة مرة اخرى وهلم جرا .  
 فالشخص اذا مستعبد نفسه لما انشأ في ذهنه وكان ناشئا  
 ايضا عن صورة اخرى منفصلة عن متصور آخر بتصوره وبالاصالة  
 منقلع هكذا ذاهبا الى اول فاعل منفعل وكون الامر كما تصور  
 فانه يمكن ان يكون المتوجه اليه بالعبادة فاعلا من حيث  
 هو ومنفعل من حيث تعيينه في تصورات العقول والاذهان والذاتون  
 والاهام

والاوهام اوليس كذلك فيه نظرا ما في طور العقل فلاشك في فسادده وبطلانه لما يستلزم ذلك من المحالات التي لاحاجة بنا الى الخوض فيها كتجويرا تضباط الحق وتعيينه في تصور احد على ما هو عليه في نفسه مع استحالة ذلك في نفس الامر فافهم •

ثم نقول وقد يكون الحاصل في نفس الصابد المتوجه امرا متركبا من مواد عقلية ومدركات حسية ومن مسموعات ومفنونيات فالادراك على اختلاف ضروبه المعنوية والحسية تابع للدرك فتوجه كل من شأنه ما ذكر ليس الا الى صور منشآت في الازهان شخصتها نفوس المتوجهين من مواد ظنونها وآرائها او مما انتقل اليها من مشخصات اذهان من حكى لها او نقل اليها او هي منتزعة من صفات وآثار وآيات قرر المنتزع اضافتها وثبوتها لموصوف بها ومنسوب اليه جميعها وان ذلك كمال في زعمه بمعنى ان من هو بهذه المثابة بخير ان يعبد هذا مع اعتراف كل منصف هذا شأنه انه حال حكمه بمثل هذا الحكم وتصوره هو في نفسه ناقص وتصوره وغير ذلك من صفاته تابع له لان الصفة تتبع الموصوف كما قلنا في الادراك •

فالخاصل في ذهنه من صورة الكمال الذي يجب ان يكون حاصل للمبود صورة ناقصة والمنسوب اليه ذلك الكمال الثابت تنقصه بما ذكرنا وغيره مجهول عنده فاین المطابقة الشاهدة بصحة التصور الذي يتبعه الحكم التصديقي وقد ثبت ان حاصل ما اشرنا اليه كونه ان شاء في حال تنقصه صورة ناقصة في الكمال متحصلة من اجزاء

وهمية وخيالية واستجلاءات نظرية ضعيفة غير مطابقة لما قصد  
تصوره ثم جعلها قبله توجهه توقع منها السعادة والمغفرة وقضاء  
الخوائج اليس الله يقول (ان الذين تدعون من دون الله عباد  
امثالكم فادعوههم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) ألسنت تعلم ان  
الذى انشأته في ذهابك منفعل مثلك بل انزل درجة منك من  
حيث انك منشئه •

فيا من هذا شأنه بالله عليك راجع نفسك وانظر هل يمكن  
ان يكون لمثل هذا الحال والاعتقاد ثمرة او يرضى بها عاقل ذوهمة  
حالية في معتقده او عباداته وتوجهه في صلاة او غيرها من العبادات  
واين المقصود من قوله تعالى (فاستبقوا الخيرات) الآية فain السابقة  
واين التوجه الصحيح المصدق قول المتوجه الى الحق في زعمه  
(اياك نعبد) وهو كاذب فانه لم يخاطب بهذا الا الصورة الذهنية  
التي خلتها بعقله السخيف او وهمه وخياله ورأيه الضعيف وانى ترجى  
ثمرة عبادة او صلاة هذا اساسها واين «قسمت الصلاة بيني وبين  
عبدى» وذكره سبحانه الفاتحة واقسامها «كجذبني عبدى»  
«وفوض الى» وهذه بيني وبين عبدى «وهؤلاء لعبدى ولعبدى  
ما سأل» •

فبالله عليك هذه الصورة المتشعبة في ذهابك تتول شيئا  
من هذا او تتدر على شئ هيئات المشئون لتلك الصور لا يمكن  
لا أنفسهم نفعا ولا ضرا فلا الغنى ببعض ما انتشأ فيهم منهم على النحو  
المذكور

المذكور واعلم لمن في قوله صلى الله عليه وسلم في حديث القاتحة والصلاة يقبل من الصلاة ربها ونصفها وتميده الاقسام حتى انتهى الى التسع ثم قال «وآخر تؤخذ صلاته كالثوب الخلق فيضرب بها وجهه» اشارة الى ما ذكرنا من تفاوت حظوظ المتعبدين وقلة جدوى الكثير منهم وحرمان آخرين بالكلية وليس ذلك إلا لما ذكرنا من تأسيس الامر على غير اصل صحيح ونموذ بالله من ذلك ومثله ولنعد الآن الى بيان الوجهة التي هي قبلة قلوب المتوجهين وارواحهم وعقولهم ونفوسهم وطباعهم من حيث احكام الصفات والاحوال الغالبة عليهم بحكم هذه الامور المذكورة فان وجهة كل متوجه هدف سهم اشارته حال توجهه •

وقوله (اياك نعبد) (فنقول) في ايضاح سر ذلك لاصل شجرة الحضرة الالهية فروع يسرى في كل فرع منها من سر الالوهية بالسراية الذاتية من الذات المقدسة فسط بمقدار ما يحتمله ذلك الفرع من اصله الاوان تلك الفروع هي الاسماء الالهية الاوان تلك السراية الذاتية الاصلية عبارة عن سريان التجلي الذاتي في مراتب اسمائه بحسب ما تتمتضية مرتبة كل اسم منها ولذلك قلنا غير مرة ان كل اسم من وجه عين المسمى ومن وجه غيره وفصلنا في ذلك ما يفنى عن اعادة الخوض فيه والاطاب •

ولما كان كل اسم من اسماء الحق سببا لظهور صنف ما من العالم كان قبلة له فاسم ظهرت عنه الارواح وآخر ظهرت عنه



الصور البسيطة بالنسبة وآخر ظهرت عنه الطبائع والمركبات وكل واحد من المولدات ايضا ظهر باسم مخصوص عيته مرتبة الظاهر به بل حال المظهر واستعداده الذاتي الغير المحمول ثم صار بعد قبلة له في توجهه وعبادته لا يعرف الحق الا من تلك الحيشة ولا يستند اليه الا من تلك الحضرة وحظه من مطلق صورة الحضرة بمقدار نسبة ذلك الاسم من الامم الجتمع لمراتب الاسماء كلها والصفات واما لانسان فلما توقف ظهور صورته على توجه الحق بالكلية اليه حال ايجاده وباليدين كما اخبر سبحانه ولاحدى يديه الغيب وللأخرى الشهادة وعن الواحدة ظهرت الارواح القدسية وعن الأخرى ظهرت الطبيعة والاجسام والصور ولهذا كان الانسان جامعا لعلم الاسماء كلها ومنصبنا بحكم حضراتها اجمع ما يخص منها بالصور وكلما يوصف بالظهور وما يختص منها بكل ما بطن من الارواح وغيرها مما يوصف بالغيب والخفاء فلم يتقيد بمقام يحصره حصر الملائكة كما اشارت بقولها (وما منا الا له مقام معلوم) ولا حصر الاجسام الطبيعية وبذا وردت الاخبارات الالهية بلسان الشرائع وغيرها فتوجه الانسان الحقيقى ان تحرر من رق المتعلمات وارتقى وخلص بالاعتدال الكمالى الوسطى عن احكام جذبات الاطراف والانحرافات الى حضرة الهوية التى لها احدية جمع الجمع المنوثة بالظهور والبطون والاولية والآخرة والجمع والتفصيل وفد مر للتأمل فى الحديث عنها ما قدر ذكره وبيانه

وسنزيد ذلك تفصيلا ان شاء الله تعالى .

وان مال اغنى الانسان عن الوسط المشار اليه الى طرف  
لناسبة جاذبة قاهرة وغلب عليه حكم بعض الاسماء والمراتب فأنحرف  
استقر في دائرة ذلك الاسم الغالب وارتبط به وانتسب اليه  
وعبد الحق من حيث مرتبته واعتمد عليه وصار ذلك الاسم منتهى  
مرماه وغاية مبتغاه ووجهه من حيث حاله ومقامه حتى يتعداه ولما  
كانت مراتب الاسماء مرتبطة بعضها ببعض واحكامها مشتبكة  
متداخلة بالتوافق والتباين الموضحين حكمي الابرام والنقض صارت  
احوال الخلق من حيث هم تحت حكم هذه المراتب وعمل آثارها  
متفاوتة مختلفة لان اجتماعات تلك الاحكام الاسماوية تقع في المراتب  
الوجودية على ضروب فتحصل بينها كيفيات معنوية مقرونة  
بتقابلات روحية فيحدث في البين ما يشبه المزاج في كونه متحصلا  
عن تفاعل كيفيات ناشئة عن امتزاج واقع بين الطبائع المختلفة  
وقواها ونظيرها هناك التقابل والتباين اللذين بين الاسماء فتظهر  
الغلبة لبعض المراتب الوجودية والاسماوية كغلبة بعض الطبائع  
هنا على البعض حتى يقال هذا مزاج صفراوى ودموى وغير ذلك  
ويقال هناك زيد عبدالعزيز وآخر عبد الظاهر وآخر عبد الباطن  
 وآخر عبد الجامع وآدم في السماء الاولى وعيسى في الثانية وابراهيم  
في السابعة ونحو ذلك ثم انه يحصل بين تلك الامزجة المعنوية  
والروحانية وبين هذه الامزجة الطبيعية اجتماع آخر تنمهر له احكام

مختلفة تنحصر في ثلثة اقسام قسم يختص بمن غلبت عليه احكام روحانيته على احكام طبيعته حتى صارت قواه الطبيعية تابعة لقواه الروحانية وكالمستهلكة فيها وقسم يختص بجمهور الخلق وهو عكس ما ذكرنا فان قواهم وصفاتهم الروحانية مستهلكة تحت حكم قوى طبائعهم وقسم ثالث يختص بالكل ومن شاء الله من الافراد وآيتهم ( أعطى كل شئ خطاه ثم هدى ) فافهم فهذا مقام لا يحتمل البسط .

ثم اتول فينهز لما قلنا بحسب الغلبة المذكورة حكم ما يتضمنه وصف الامر الغالب من المراتب والاسماء والطبائع وان لم يخل الحل عن حكم الجميع لكن انما يتنسب لمن ظهرت له السلطنة عليه فنزهه وشبهه وجامع بين التنزيه والتشبيه ومشارك وموحد وغير ذلك فتفرعت لما ذكرنا الآراء المتباينة والاحوال المختلفة والمنازل المتفاوتة والمقاصد والتوجهات فمن عرف مراتب الوجود وحقائق الاسماء عرف سر العقائد والسرائع والاديان والآراء على اختلاف ضروبها وكيفية تركيبها وانتشائها وسنلمع لك يسير من هذا الباب فاتخذة انموذجا ومفتاحا تعرف سر ما اشرنا اليه ان شاء الله .

## وصل

اعلم ان قبلة العقول مطلقة احدية معنى الامر لكن من حيث استنادها اليه لامن حيث هو وقبلة النفوس التجلي الكشبي وله آخر درجات النهور واول درجات باطن الناهر وللشبهة احدى وجهي هذه الدرجة وما اتصل بها من التجلي البرزخي المشار اليه ويختص بانسانية (٣٤)

بأنسانية روح الامر وقبلة اهل السنة والجماعة ومن شاء الله من اهل الشرائع الماضية روح الامر ومرتبته معا وله تنزيه ( ليس كمثله شيء ) وتسميه « اعبده الله كأنك تراه » واعلى مراتبه ظاهر العلماء وقبلة العارفين وجود مطلق الصورة الربانية وظاهر الحق وقبلة المحققين وجود الحق ومرتبته الجامعة بين الوجود والمراتب من غير تفرقة وتعدد وقبلة الراسخين مرتبة الحق من حيث عدم مغايرتها له وانضياف صورته سبحانه التي حذى آدم عليها اليها ولها حضرة احدية الجمع فافهم •

واما قبلة الانسان الحقيقي الذي هو الصمد الاخلص الاكمل فقد مر ذكرها آنفا عند الكلام في الوجهة والتوجه لكنني تركت من اسراره ما يجمل وصفه ويحرم كشفه مع اني قد الممت بطرف منه في آخر ما ذكرته في مجازاة العبد المخلص وقبل ذلك في سر الحضور مع الحق على الوجه الأتم ويينت منه نكتة نفيسة في مواضع متفرقة من هذا الكتاب يتفطن لها اللبيب ان شاء الله •

## وصل

لتعلم بعد استحضارك ما مر ان للانسان عبادتين عبادة ذاتية مطلقة وعبادة صفاتية مقيدة فالذاتية قبول شئئته الثابتة المتميزة في علم الحق ازالا للوجود الاول من موجدته واجابته لندائه وامثاله للامر التكويني المتعين بكن وهذه العبادة مستمرة الحكم من حال القبول الاول والاجابة والنداء المشار اليه لا الى امد متناه

فان من حيث عينه ومن حيث كل حال من احوالها مقتدر الى  
الموجد دائماً لانتهاء مدة الوجود المقبول في النفس الثاني من  
زمان تعيينه وظهوره والحق ممد دائماً بالوجود المطلق المتعين  
والمختص بتبول الانسان من الاسماء وغيره من الممد ودين به  
والحركات والافعال التي لا تعمل للانسان فيها والانفاس ايضا  
من لوازم هذا القبول ومن جملة صور هذه العبادة والعبادة  
المقيدة الصفاتية تختص بكل ما يظهر عن ذات العابد من حيث  
حكم صفاته او خواصه اولوازمه من حال او زمان معين ذي بداية  
ونهاية وغيرهما .

وتختص بهذه العبادة ايضا عبودية الاسباب الكونية  
وتفاوت الخلق فيها بحسب غلبة احكام الصفات على حكم الذات  
وحكم ما يناسبها اعنى الصفات من الامور المؤثرة في الانسان الذي  
هو منفعل لها ومجذب بالقهر الذي هو الاستعباد في الحقيقة اليها  
فانك عبد ما انفعلت له وظهر عليك سلطانه ولهذا قال النبي صلى الله  
عليه وسلم ( تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة )  
والضابط في هذا المعنى ان التأثير مطلقا حيث كان لسر الربوبية  
والانفعال مطلقا لمعنى العبودية وقد اسلفنا ان الكامل لا يؤثر اصلاً  
هو مرآة نامة صحيحة الهيئة يظهر كل منطبع فيها بحسب ما هو عليه  
في نفسه فاذا ذكر تعرف سرما سبقت الاشارة اليه .

وهاتان الصادتان هما في مقابلة رحمة الوجوب ورحمة الامتنان

المذكورتين

المذكورتين من قبل وكان في رحمة الوجوب راحة التكليف ورحمة الامتنان مطلقة لا ايجاب فيها ولا التزام كذلك العبادة الذاتية التي لا تكليف فيها وليست من نتائج الامر وانما متعلق الامر والتكليف العبادة المتقدمة الصفاتية المشار اليها رافة من الله ورحمة واحتياطا وتحذيرا من ميل الانسان بمجاذب احدى صفاته اليها فيحصل بذلك الميل الذاتي لتلك الصفة الغلبة على غيرها من الصفات بحيث تستهلك احكام باقى الصفات التي يظهر سلطتها يحصل الاستكمال المتوقف على حفظ الصحة والاعتدال الروحاني والمعنوي المختص بالمزاجين المتحصلين من الاجتماعات الواقعة بين الارواح وقواها الباطنة وبين الصفات وغيرها من المعاني المجردة وقد سبق انبيى على ذلك في تفسير اسم الرب من ذقريب فاذا ذكر .

ثم نقول اعلم ان العمل جسد وروحه العبادة فالعمل يطلب الثواب من جنة وغيرها لكن لا مطلقا بل من حيث يستند الى اصل وحداني المرتبة شامل الحكم والعبادة تطلب المعبود والعبادات من احوال الروح والاعمال تختص بالبدن او بما يضاف الى الروح باعتبار تعاقبه بالبدن وتلبسه باحكامه الطبيعية وظهوره بحسب احكام اصباغها وحضور العبد بصفة الذل بين يدي عزربه في كل فعله من طاعة وغيرها من احوال العارفين الذين يصدرون الاعمال مصحوبة بالحياة الرفيعة التي اوجبها عليهم وحضورهم مع مشهودهم فيعملوا العمل الى منتهى مرفاة من المرتبة التي تستند

اليها معرفتهم وشهودهم وتوجههم كما نبهت على ذلك في تفسير  
(مالك يوم الدين) عند الكلام على مراتب العمال ومجازاتهم  
فاكتف واستبصر •

قوله (واياك نستعين) اعلم انه قد ذكرنا في لفظة اياك  
ما يتضمنه حكم اللسان وما لاجابة الى اعادته او ذكر مثله كما لاجابة  
ايضا الى ذكر كليات اسرار بقية السورة لانا انما صدرنا الكتاب  
بالكلام على الاصول الكلية وامهات الحكم والعلوم والاسرار  
العلية ليكتفى بها اللبيب حيث ما احيل عليها فان المقصود الالمام  
والايجاز لا التصريح والاطناب فهذه اصول ومفاتيح كلية من  
فهمها وعرف كيف يطرد حكمها فيما هو فرع عليها وتبع لها عرف  
معظم اسرار القرآن العزيز بل وسائر الكتب فلا تتكل بعد على  
البسط للكلام منى فقد اتكلت على مزيد فهم وتأمل منك  
ان شاء الله تعالى وانما اذكر فيما بعد عقيب الفراغ من وظيفة  
الظاهر ما تتضمنه بقية لسورة مما يختص بكل آية آية منها من الحكم  
والاسرار الباطنة وما بعد الباطن كما سبق به الوعد ان شاء الله تعالى  
وانشرع بعد هذا التقرير والاكتفاء في ظاهر واياك الثاني بامر  
في اياك الاول في الكلام بلسان الباطن •

فقول اعلم ان متعلق الاشارة من (واياك نستعين) ليس  
هو متعلق الاشارة من (اياك نعبد) لان الاول اشارة الى الامر  
الذي ثبت استحقاقه للعبادة عند العابد وصار منتهى مدى متصده  
ووجهته

ووجهته بحسب علمه او شهوده او اعتقاده المتحصل من مواد  
 الثنوت والتخيلاط المنبثه عليها من قبل ومتعلق الاشارة من  
 (واياك نستعين) ليس مطلق ذلك المعبود من كونه معبودا فقط  
 بل من حيث ان له صلاحية ان يعين من يعبده فيما لا يستقل به العابد  
 اذا طلب الاعانة منه وفي طلب الاستعانة من العبد عوى ضرب  
 من الاستطاعة بصورة تعريف بحاله في العبادة وعلمه بمكانة المعبود  
 وما يامل به مع اعتراف خفي بعدم الاستقلال وكأنه يقول اجد  
 عندي قوة على تحصيل مطالبي لكنني غير متيقن ولا جازم انها  
 وافية بتحصيل الغرض فلأمدو حة عن معاونته منك لما عندي من  
 التمكن لان المونة منك اذا اتحدت بما عندي من القوة رجوت  
 الفوز بالبغية والوفاء بحق العبادة وانى شاكرك على ما منحتني  
 من القوة وجدت بها على ابتداء دون سؤال منى وبها تمكنت  
 من طلب العون منك رجاء ان يام بحقك والانفراد لك دون تردد  
 فيك وتعرض الى غيرك هذا لسان مرتبة العبد •

واما لسان الربوية المستبطنه في ذلك من كون الحق انزل  
 هذا على عباده وامرهم بعبادته على هذا الوجه فهو انه سبحانه لما علم  
 ان القلوب وان كانت مفطورة على معرفته والعبادة له واللياً اليه فان  
 الشواغل والنفلات التي هي من خصائص هذه النشأة تذهل الانسان  
 في بعض الاوقات عن تذكر ما يجب تذكره واستحضاره فاحتاج  
 الى التذكير وتعيين ما الاولى له الدؤب عليه لان ما لا يتعين لا يشر



ولا يؤثر لاجرم امره تعالى ان يقول بعد تقديم الثناء عليه ( اياك .  
 نعبد و اياك نستعين ) تذكير له ان الذي تجده من العلم والقوة  
 وغيرهما لا تثلث انك فيه مستقل اولك بشيء من الكلمات اختصاص  
 بل ذلك كله منى ولى كما قال السكامل المكمل صلى الله عليه وسلم  
 « انما نحن به وله » فالمرتبة الربانية تعرف العبد بتعذر الاستقلال  
 في الطرفين وهذا من غاية العدل حيث ينهك الحق ذوا الجود  
 والفضل والاحسان والنعم التي لا تحصى على مالك من المدخل في  
 تكميل صورة احسانه ويعتدك بذلك ويعتبره ولا يهمله كما قال  
 سبحانه معرفا منها ( ان الله لا ينظلم مثقال ذرة وان تك حسنة  
 يضاعفها ) وهذا من التضعيف ثم قال ( ويؤت من لدنه اجر اعظيا )  
 فافهم ترشد ان شاء الله تعالى •

## وصل

من لسان الجمع والمطلع وبه نختم

الكلام على هذا القسم الثاني

بمؤن الله ومشيبته

اعلم ان الله لما خلق الخلق لمبادته كما اخبر وهبهم من  
 وجوده وصفاته ما قدر لهم قبوله فعبده به اذ لا يصح ان يعبدوه  
 بهم على جهة الاستقلال لانهم من حيث هم لا وجود لهم ولا يتأتى  
 منهم عبادة ولهذا شرع لهم ان يتولوا بعد قولهم ( اياك نعبد )  
 قولهم ( و اياك نستعين ) لعدم الاستقلال فانبعثوا عند هذا التنبيه

طالبين منه المعونة على عبادته كما كان القبول منهم لوجوده حالة  
 الابداد معونة لا قدره سبحانه وتعالى فانه لولا مناسبة ذاتية  
 غيبية ازلية يشهد بها الكمل المقربون ما صبح ارتباط بين الرب  
 والمربوب ولا امكن ايجاد فالابداد خدمة وعبادة بصورة  
 احسان والعبادة ايجاد لصورا عيان اعمال وتسوية انشاء واحياء  
 لنشآت العبادة يرجع الى المنشي مما ظهر وانتشأ به كمال لم يكن  
 ظاهرا من قبل كظهوره بعد الانشاء فكذلك الامر في الطرف  
 الآخر فانه لولا ظهور آثار الاسماء ما عرف كمالها ولولا المراتي  
 المتعينة في المرأة الجامعة التي هي مجلى ما امتاز من غيب الذات  
 والتي ظهر فيها كوا من التعددات الحالية المستجبة في غيب الذات  
 ما ظهرت اعيان الاسماء فتحسن العابدون وهو المعبود وهو الموجد  
 ونحن الموجودون فلام العلة المنبئة على احد حكميها بقوله (وما خلقت  
 الجن والانس الا ليعبدون) ذاتية في الجانبين فاظهر احد حكمي  
 هذا السر بهذه اللام المذكورة في ليعبدون حكمة ظاهرة واخفى  
 حكمها الآخر في قوله (اياك نعبد واياك نستعين) حكمة باطنة لان له  
 سبحانه في كل شئ ولا سيما في شرائعه واوامره واخباراته حكما  
 ظاهرة وباطنة يشهد بها ويتحقق بمعرفتها الكمل والتمكنون من اهل  
 الكشف والوجود ويشعر اهل العلوم الرسمية من ظاهر تلك الحكم  
 بالافل من التليل منها في بعض الصور التكليفية بطريق التعليل .

واما سر قوله (نعبد ونستعين) بضمير الجمع فلسرين كليين

كبيرين، احدهما، اسببت الاشارة اليه من ان ظهور عين العبادة والاعمال مطلقا لا يحصل في الوجود المبنى الا بين الرتبة المشتملة على احكام الربوبية وبين المحلى المذكور المشتمل على احكام الربوبية فتطلق ضمير الجمع بلسان الحق والكون حيث ورد مثل نحن وإنا ونعبد ونستعين وغير ذلك هو لسان جملة ما يشتمل عليه كل واحدة من الرتبتين المذكورتين فافهم، واما السرا الآخر المتضمن لتحقيق ما اجل وبيانه فهو ان لكل من هاتين المرتبتين الربانية والكونية المشار اليهما نشأة معنوية غيبية ذات احوال وحتائق متناسبة متباينة ولاحكامها فيما بينها امتزاج وتداخل بائتلاف واختلاف وهى من جانب الحق عبارة عن الصورة التى حذيت عليها الصورة الآدمية وتعينها من غيب الحق الذاتى هو من حيث المرتبة الانسانية الكمالية المسماة هنا بحضرة احدىة الجمع المظهرة اعيان الاشياء واحكام الاسماء والصفات والشؤون الالهية المتقابلة من جهة الاثر والمتفاوتة في الحيطه والحكم كالتقابض والباسط والمانع والمعطى والمحيى والمحيى والعليم والفديروالمريد وكالسخط والرضا والفرح والحياء والغضب والرأفة والرحمة والتمهر واللفظ ونحو ذلك مما ورد فان لهذه كلها في حضرة احدىة الجمع التى هى البرزخ بين مطلق الغيب الذاتى وبين الحضرة التى امتازت عن الغيب من وجه وكانت محل نفوذ الاقتدار وهدف اسهم التوجهات الغيبية والآثار تعينها وانتظاما بهيئة غيبية عامية يضاهيها نظام النشأة الانسانية بمواها البطيمية

واخلاقها الروحانية وخصائصها المعنوية النفسية والحقيقة الالهية التي تنضاف اليها الصورة المذكورة في مقابلتها العين الثابتة التي للانسان وانها عبارة عن صورة علم ربه به ازلا وابدأ في نفسه سبحانه كما ان صورة ربه عبارة عن صورة علمه سبحانه بذاته وشؤونها •

وصور العالم عبارة عن صور نسب علمه ونسب علمه في ذوق المقام المتكلم فيه عبارة عن تعينات وجوده التي قلنا انها من حيث تعددها عينه واحواله تعين في هذا البرزخ المسمى بحضرة احدية الجمع وتظهر متعددة في الحضرة الكونية التي هي عبارة عن احد وجهي حضرة احدية الجمع المشتمل على صور الكثرة فان هذه الحضرة هي مقام الكمال الظاهر الحكم بالانسان الكامل المرأة لغيب الذات ولما تعين منه اى من الغيب المذكور فيه وبها ايضا وهذا البرزخ ايضا عبارة عن مبدأ تعينه سبحانه بنفسه لنفسه بصفة ظاهريته ومظهريته وجمعه ببرزخيته المذكورة بين الطرفين من حيث الانسان الكامل وهذا التعين البرزخي الوسطى ايضا هو اصل كل تعين والمنبع لكل ما يسمى شيئا وسواء نسب ذلك التعين اى تعين كان الى الحق بمعنى انه اسم له اوصفة اومرتبة اونسب الى الكون ايضا بهذا الاعتبار الاسمى اوالصفاقي اوالمرتبي اواعتبرامرا ثالثا وهو ظهور الحق من حيث عينه ثانيا بالنسبة الى ما قام منه مجلى لسائر تعيناته اولا كإمروثا لثا ورابعا وهلم جرا الى ما لانهاية له فيما

تعين لنفسه منه من كونه غير متعين ثم فيما تعين مما تعين منه وبه  
غيبا وشهادة مما يسمى عينا لو غيرا بالنسبة فاعلم ذلك •

واذا تقرر هذا فاعلم ان العبارات اختلفت في تعريف  
حضرة احدىة الجمع وكماها صحيحة فان قلت انها الحقيقة الانسانية  
الالهية الكمالية اتى كان كل انسان كامل من حيث صورته الظاهرة  
مظاهر تلك الحقيقة ولوازمها صدقت وان سميتها برزخ الحضرتين  
الالهية والكونية لكونها مشتملة على جميع الاحكام الالهية الامكانية  
مع انها ليست بشيء زائد على معقولة احدىة جمعها كسائر البرازخ  
صدقت ايضا وان سميتها مرآة الحضرتين او انها مرتبة صورة الحق  
والانسان الكامل من غير تعديد والحد الفاصل بين ماتعين من  
الحق وكان محلي لما لم يتعين منه ولم يتعدد صدقت فكل ذلك ذاتي  
لها دائما ازلا وابدا وتبدي اليكمل الذين هم اصحاب هذه المرتبة  
من حيث بعض النشآت التي يظهرون بها بالزمان لا يقدح فيما  
اصلنا ولا ينافي ما ذكرنا وقررنا •

ثم اتول الانسان الكامل في كل عصر من حيث احد  
وجهي هذه المرتبة اعني الوجه الذي يلي غيب ذات الحق ولا يباينه  
ولا يمتاز عنه يترجم عن غيب الذات وشؤونها التي هي حقائق  
الاسماء بنحن وانا ولدنا ونحو ذلك ومن حيث الوجه الآخر الذي  
ينطبع فيه الاعيان واحوالها يترجم عنها وعنه من حيث هي وبلسانها  
ومن حيث هو ايضا بلسان جمعية خصوصيته وما حوته ذاته من

الاجزاء والخصائص والصفات والقوى الروجانية والجسمانية الطبيعية بنميد ونستعين واهدنا ونحو ذلك لاحاطة مرتبته الكمالية هذه بالطرفين وما اشتلا عليه غيبا وشهادة روحا وجسا عموما وخصوصا قوة وفعلا اجمالا وتفصيلا فافهم وامعن التأمل وراجع ربك بالتضرع والافتقار فانه ان لم يك ختم هذا الكلام عرفت سر الربوبية والعبودية في كل شئ وسر العبادة والتوجه والطلب والفوز والحرمان وتحققت ان كل عابد متوجه من حيث فرعيته وخلقته الى اصله الالهى المتعين به من مطلق غيب الذات فى المرأة المذكورة الكمالية الانسانية الالهية بانعكاس حكمى راجع من عرصة الامكان الى المرأة المذكورة فايها يسبدو اليه يتوجه ومنه بدأ واليه يعود •

هذا مع انه ما عبد احد الا الله ولا توجه الا اليه • من حيث ان تلك المرأة الكمالية الالهية قبله كل موجود كان ويكون ومن حيث مواجهة كل شئ من هذه المرأة وفيها اصله المحاذى والمتعين له به من غيب الذات فكل احد له قسط من الحق اخذه من مشكاة هذه المرتبة الكمالية المسماة هنا بالمرأة وذلك القسط عبارة عن تعين الحق من حيث شأن من شؤونه وذو القسط صورة ذلك الشأن فافهم •

فوالله ما اظنك تعرف مقصودى الا ان امدك الله بايده ونوه وما فاز بالحق الا الكامل فانه يواجه غيب الذات باحد

وجبه المنبه عليه مواجهة ذاتية لا يتناز المتوجه فيها عن المتوجه اليه الا بالجمع بين الوجهين المشتملين على احكام الحضرتين فهو المطلق المقيد والبسيط المركب والواحد الكثير والحادث الازلي له وجد الكون وبه ظهر كل وصل وبين فتنه وانظر بما بينا صحة حكم قوله تعالى (وقضى ربك الاتعبدوا الاياه) وقوله الآخر (ان الحكم الا لله امر الاتعبدوا الاياه) وقضاؤه حكمه بلا شك وامره الحقيقي نافذ دون ريب كما قال سبحانه (لاراد لامره) (ولا معقب لحكمه) فلولم يكن سر العبادة كما ذكر لزم ان تصح عبادة غير الله والتوجه اليه ولزم تعقيب حكمه ورد امره ويتعالى الله عن ذلك وعن كل ما لا يليق بجلاله علوا كبيرا فالنخطيئة والمؤاخذه وقتل من اجل الحصر والتمين والاضافة لان اضافة استحقاق العبادة لشيء واعتقاد انه الرب المطلق التصرف ذوالالوهية الشاملة الحكم على سبيل حصر هذه الامور فيه والتمين جهل وخلاف الواقع فصحت المؤاخذه مع نفاذ الحكم الاول والامر المؤصل .

### وصل من هذا الاصل

ولما كان كل واحدة من المرتبتين المذكورتين اللتين كانت حضرة احدىة الجمع مرآة لهما وجامعة بالذات بينهما اصلا من وجه فرعا من آخر كما سبق التنبيه عليه في غير ما موضع من هذا الكتاب من جملة ذلك قولنا ان الحق من حيث باطنه مظهر لاحوال الصالحين ومرآة من حيث حضرة احدىة الجمع لا عيانها فيه يرى البعض

البعض منها البعض ويتصل حكم البعض ببعض ويظهر اثر المتبوع المتقدم بالشرف المرتبى والوجود والزمان على المتأخر التابع وبالعكس ايضا من حيث ان التابع المتأخر من وجه آخر متقدم متبوع وشرط كما بين من قبل في اولى الحق من حيث الوجود وآخريته من حيث الصفات كما اخبر سبحانه وابان بقوله (الله خالق كل شئ) وبقوله (هو الاول والاخر والظاهر والباطن) وفي بيان مرتبة آخريته من حيث الصفات بقوله تعالى (ان تنصروا الله ينصركم) وبقوله عليه السلام « من عرف نفسه عرف ربه » وبقوله « ان الله لا يعل حتى تعلموا » وبقوله « كنت كنزالم اعرف فاحببت ان اعرق » الحديث فافهم واذكرو من حيث ان الحق مسمى بالظاهر كان العالم من حيث حقائقه مظاهر لوجوده ومجالى تعينات شؤونه وكل مظهر فغير مرئى وان كان الاثر له وكل منطبع فظاهر ولا ينسب اليه اثر من حيث هو كذلك فلهذا وغيره قلنا ان كل فرع متوجه الى اصله وعابده ولهذا الموجب وسواء سرت احكام العبودية والربوبية فى كل شئ بحسب ما يليق به فظهر سر المعية الالهية الذاتية فى كل شئ بالاحاطة الوجودية والعلمية والحكمية فكل حاكم فبصفة الربوبية وكل محبب وتابع فبالصفة الاخرى وقد عرفك مراتب ظهور هذه الامور فى الاشياء كيف تكون ومتى تصح ومتى تمتنع وفى الشئ الواحد ايضا بحسب شؤونه المختلفة والمحال والمراتب والمجالى المتباينة والمؤتلفة فتذكروا كنف والله الهادى .



## فاتحة القسم الثالث من اقسام أم الكتاب

بموجب التقسيم الالهي والتعريف النبوي وهو آخر

اقسامها والخصيص بالابد كما كان الاول خصيصا

بالحق والمتوسط مشتركاً بين الطرفين

قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) اعلم ان هذه الآية

تتضمن على امور تتعلق بظاهرها وامور تختص بما بعد الظاهر  
وفوقه ونحن نبدأ بالظاهر ثم نشرع فيما بعد \*

فتقول هذه الآية منتظمة من ثلاث كلمات لفظة اهدنا

ولفظة الصراط والمستقيم ولكل واحدة من هذه الثلاث ثلاث

مراتب ظاهرة وثلاث مراتب باطنة ستنبه عليها كلها ان شاء الله

تعالى فتذكر تثليث الفاتحة وافحص عن سره فان اشهدته شاهدت

العجب واهدنا امر في صورة دعاء وسؤال وهو مأخوذ من

الهداية وهي البيان واصل هذه اللفظة بالياء وانحذفت للامر

وورودها بصيغة الجمع هو ارداف لما سلف في قوله (نعبد ونستعين)

فكان كل من العباد يترجم عن الجميع بلسان النسب الجامع

والحكم المشترك بين الكل والحكمة الاولى في ذلك ان الخلق

لا يخلو فيهم من عبد يستجاب له في عين ما سأل فيسرى حكم دعائه

وبركة عبادته تلك في الجميع ولهذا ورد «الجماعة رحمة» وحرصنا

على الصلاة والذكر في الجماعة بانواع من التحريض رجاء البركتين

الواحدة ما ذكرنا من سراية بركة من اجيب دعاؤه وقبلت صلاته

كلها فيمن لم تقبل صلاته ولم يستجب له في عين ما سأل وبحسب ما اراد والبركة الأخرى هي انه لو قد ران لا يكون في الجمع من أتم نشأة تلاوته او صلاته على نحو ما ينبغي فانه قد يحصل من بين الجمع باعتبار قبول المعبود من كل واحد من التالين او المصلين بعض ما الى به صورة تامة عملية متشعبة من اجزاء صالحة مقبولة كل جزء وقسط يختص بواحد من تلك الجماعة فتعود تلك الصورة التامة بحكم كمالها تشفع فيما بقي من الاجزاء والخصص التي لم تستحق القبول وتسرى بركة المقبولة في غير المقبولة سراية الاكسير بقوته في الرصاص والتزدير فيقلب عينه ويوصل بينه ويرقيه الى درجة الكمال الذي اهل له فافهم .

لفظة ( الصراط ) الصراط هو ما عشى عليه ولا يتيمن الا بين بداية وغاية وفي هذه اللفظة ثلاث لغات الصاد والسين والزاي واختصاصها بالالف واللام هو للعهد والتعريف وهو احد اقسام التعريف لان التعريف بالالف واللام على ثلاثة اقسام احدها تعريف الجنس نفسه لا باعتبار ثبوته لما تحته من الافراد بل باعتبار ذاته فقط والثاني التعريف باعتبار ثبوت الحقيقة لاحد الافراد التي تحتها والثالث تعريف الحقيقة من حيث استغراقها وهو اعتبار ثبوتها لما تحتها من الافراد ويسمى الاول تعريف الذات والثاني تعريف العهد والثالث استغراق الجنس وفي التحقيق التسم الثاني من هذه الثلاثة الذي هو تعريف العهد هو أتم الاقسام فان له وجهها الى

التعريف الذاتي، كما أنه لا يفاير من ذلك الوجه وهكذا حكمه ايضا مع القسم الثالث فانه ما لم تسبق للمخاطب معرفة مقصود المخاطب من الادوات التي يعرف بها لم يعلم مراده فكل تعريف اذا لا يخلو عن حكم المهد بالاعتبار المذكور ولا شك ان الالف واللام ههنا لتعريف المهد فانه قد تكرر التنبيه على ذلك عند ذكر الكمل من الانبياء حيث قال سبحانه ( اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ) وذكر التأسي ايضا بالجمع والافراد في غير ما موضع وهو الاقتداء وبعد تعريفه سبحانه عباده ان نبيه صلى الله عليه وسلم يهدي الى صراط مستقيم بنهم واخبرهم انهم ان كانوا صادقين في دعواهم محبة ربهم فلينبهوه بحبهم الله وهذا من الاقتداء ايضا الذي هو المشي على الصراط •

قوله ( المستقيم ) نعت للصراط والمراد بالمستقيم هنا استقامة خاصة نذكر سرها وسرار بابها واقسامهم فيما بعد والا فائمة صراط الا والحق غايته كما ستعرفه ان شاء الله •

ولنشرع بعد في الكلام على اسرار هذه الآية على جاري السنة الملزمة فنقول اولا اعلم ان للهداية والايان والتقى وامثالها من الصفات ثلث مراتب اولى ووسطى ونهاية قد نبه عليها سبحانه في مواضع من كتابه العزيز وعائنها وتحقق بها اهل الكشف والوجود فمن ذلك قوله تعالى ( ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتوا و آمنوا و عملوا الصالحات

ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين ) وقوله ( واني لنفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ) فبه بذلك كله الالباء ليتفطنوا ان بعد الايمان بالله والاقرار بوحدانيته درجات في نفس الايمان والهداية والتقى ونحو ذلك والى تلك الدرجات الاشارة بالزيادة كبقوله ( ليزادوا ايمانا مع ايمانهم ) وبقوله في اهل الكهف ( انهم قتيبة آمنوا بربهم وزدناهم هدى ) ولما لم يعلم اهل الظاهر من العلم هذه الدرجات ولم يعاينوها ولم يتحققوا بها اختبطوا في هذه الامور وقالوا الصفات معان مجردة لا تقبل النقص والزيادة فشرعوا في التأويل وها موافق كل واد من اوديته والراسخون في العلم يتولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر بعد هذا الايمان بحجية الامر ويستشرف على كنه السر الا اولوا الالباب الذين لم تحجبهم التمشور وتعدوها فعرفوا كنه حقائق الامور ومن غرائب ما في هذه التبيينات الربانية ذكر ثم المفيدة للتراخي والمؤذنة بامتياز ما بعدها عن ما تقدمها لئلا يرتبك المحجوب فاين الاهتداء المشار اليه بعد التوبة الايمانية ثم الايمان اللازم لتلك التوبة والاعمال الصالحة بتعريف الله من الاهتداء الى ان دين الاسلام هو الدين الحق بعد بعثة محمد وان ما جاء به صلى الله عليه وسلم حق وما سواه منسوخ او باطل واين الايمان والتقى المذكوران في اول الآية التي اوردها تأنيسا للمحجوب الضعيف من الايمان والتقى المذكورين في وسطها والمذكورين في آخرها فتذكر .

وللهداية ثلاث مراتب يتأهلها ثلاث درجات من الخبرة  
التي هي الضلالة مقابلة الدركات النارية الدرجات الجنائية  
ستعين لك فيما بعد عند الكلام بلسان الجمع والمطلع ان شاء الله .

### وصل من هذا الاصل

اعلم ان في التخصيص المتعلق بالصراط المستقيم اسراراً منها  
ان الحق لما كان محيطاً بكل شيء وجوداً وعلماً ومصاباً لكل شيء  
بعمية ذاتية مقدسة عن المزج والحلول والاقسام وكل ما لا يليق  
بجلاله كان سبحانه منتهى كل صراط وغاية كل سالك كما اخبر  
سبحانه بقوله بعد قوله ( وانك لتهدى الى صراط مستقيم صراط  
الله الذي له ما في السموات وما في الارض الا الى الله تصير  
الامور ) فبانه ان مصير كل شيء اليه وكل من الاشياء يمشى على  
صراط اما معنوى او محسوس بحسب سالكه والحق غايته كما قال  
( والى الله المصير ) فعرف سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم ليعرفنا  
فقال له ( وانك لتهدى الى صراط مستقيم ) منها بالنسبة الى غيرها  
فهو تعالى غاية السائرين كما انه دلالة الحائرين لكن لا شرف في  
مطلقاته التي يرتفع فيها التفاوت كطلاق خطابه ومطلق معيته  
ومصاحبه ومطلق الانتهاء اليه من حيث احاطته ومطلق توجهه  
الذاتي والصفاتي مع الالهياد فانه لا فرق بين توجهه الى ايجاد  
المرش والقلم الاعلى وبين توجهه الى ايجاد النملة من حيث احدية  
ذاته ومن حيث التوجه ومن صار حديد البصر لاتحاد بصره يبصرته

وانصبأغهما بالنور الذاتى الالهى (ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت) وهكذا الامر فى معيته الذاتية وصحبته فانه مع ادنى مكوناته كهو مع اشرفها واعلاها بمعنى ذاتية قدسية لا تفتة وحكم مطلق خطابه ايضا كذلك هو المخاطب موسى ومن شاء وشرفهم بخطابه وبما شاء والمخاطب اهل النار باخسوا فيها ولا تكلمون وباقى الآيات ولاشرف لهم من تلك المخاطبة ولافضيلة بل يزيدهم ذلك عذابا الى عذابهم وهكذا الامر فى احاطته فانه بكل شئ محيط رحمة وعلما ورحمته هنا وجوده اذ ليس شئ ما يشترك فيه الاشياء على ما بينها من التفاوت والاختلاف الا الوجود كما بين من قبل فهو سبحانه من حيث الاحاطية والوجودية والعلمية غاية كل شئ وقد نبهت ان علمه سبحانه فى حضرة احدية ذاته لا يغير ذاته ولا يمتاز عنها اذ لا تعدد هناك بوجه اصلا ومع ثبوت انبه غاية كل شئ ومع كل شئ ومحيط بظاهر كل ذرة وجزء منقسم او غير منقسم وبظاهر كل بسيط من روح ونسبة ومحيط بباطن الجميع فان الفائدة لا تتم والسعادة لا تشمل وانما تنهر الفوائد بتميز الرتب واختلاف الجهات والسبب وتفاوت ما به يخاطبك وبأى صفة من صفاته يصحبك والى اى مقام من حضراته العلى يدعوك ويجذبك وفى اى صورة من صور شؤونه ولاى امر من اموره يشترك ويركبك وفى اى حال ومقام يتميمك ويشبك ومن ايها ينقلك ويتلبك فى ذلك فليتنافس المتنافسون أليس قد عرفتك

ان كل اسم من اسمائه سبحانه وان توقف تعينه على عين من اعيان الموجودات فانه غاية ذلك الموجود ومرتبة ذلك الاسم قبلته والاسم هو المعبود والامماء وان جمعهما فلك واحد فهي من حيث الحقائق مختلفة من حيث ان كل اسم من وجه عين المسمى والمسمى واحد يقال انها متحدة والافان الضار من النافع والمطى من المانع واين المنتقم من الغافر والمنعم اللطيف من القاهر واين الرحمة والغضب والغلبة والسبق وما يقابلها من النسب باحادية الجمع حفظت على الاشياء صورة الخلاف الذي وصفت به وبسر الاحاطة والمعية الذاتية الاحدية حصل بين الاضداد الاثلاث فانتبه واليه يرجع الامر كله وما حرم كشفه فلا أبدي به ولا احله ومما به الحق سبحانه الالباء على انه في البداية والغاية والطريق المتعين بينهما بحسب كل منهما قوله بلسان هود على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام (انى توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) فاشار الى انه هو الذى يمشى بهم اثم قال (ان ربي على صراط مستقيم) فهم على صراط مستقيم من حيث انهم تابعون باقهر لمن يمشى بهم وهذه هي الاستقامة المطلوبة التى لا تفاوت فيها ولا فائدة من حيث مطلق الاخذ بالنواصي ومطلق المشى كما مروبه في الذوق المحمدى على سر هذا المقام بنمط آخر اتم فقال (قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وسبحان الله وما انا من المشركين) تنبيه منه ان الدعوة الى الله مما هو المدعو حاصل فيه وعليه ايهام من وجه بان الحق متعين

في الغاية مفقود في الأمر الحاضر ولما كان حرف الى المذكور في قوله (ادعو الى الله) حرفاً يدل على الغاية ويوهم التحديد امره ان ينبه اهل اليقظة واليقين على سر ذلك فكأنه يقول لهم اني وان دعوتكم الى الله بصورة اعراض واقبال فليس ذلك لعدم معرفتي ان الحق مع كل ما اعرض عنه المرض كهو مع ما اقبل عليه لم يعدم من البداية فيطلب في الغاية بل انا ومن اتبعني في دعوة الخلق الى الحق على بصيرة من الامر وما انا من المشركين اى لو اعتقدت شياء من هذا كنت محدد للحق ومحجوباً عنه فكنت اذا مشركاً وسبغناه الله ان يكون محدوداً متعيناً في جهة دون جهة او منقسماً وان اكون من المشركين الظانين بالله ظن السوء وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف مراتب اسمائه بحسب اختلاف احوال من يدعى اليه فيعرضون عنه من حيث ما يتقى ويحذر ويتوقع من البقيا معه على ذلك الوجه الضرر ويقبل به عليه بما هدى وبصر لما يرحى من الفوز به وبفضله ويذكر قافهم وتذكر .

### فصل في وصل

اعلم ان الصراط المستقيم له ثلث مراتب مرتبة عامة شاملة وهى الاستقامة المطلقة التى سبق التنبيه عليها ولاسعادة تتعين بها ومرتبة وسطى وهى مرتبة الشرائع الحقبة الربانية المختصة بالامم السالفة من لدن آدم الى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم والمرتبة الثالثة مرتبة شريعتنا الحمديّة الجامعة المستوعبة وهى على قسمين



القسم الواحد ما انفرد به واختص دون الانبياء والقسم  
الآخر ما قرر في شرعه من احكام الشرائع الفائرة والاستقامة فيما  
ذكرنا الاعتدال ثم الثبات عليه كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب  
سؤال الصحابي منه الوصية «قل آمنت بالله ثم استقم» وهذه حالة  
صعبة عزيزة جدا اعنى التلبس بالحالة الاعتدالية الحقة ثم الثبات  
عليها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم «شيتنى سورة هود واخوانها»  
واشار الى قول الحق له حيث ورد (فاستقم كما امرت) فان الانسان  
من حيث نشأته وقواه الظاهرة والباطنة يشتمل على صفات واخلاق  
واحوال وكيفيات طبيعية وروحانية ولكل منها طرفا افراط وتفريط  
والواجب معرفة الوسط من كل ذلك ثم البقاء عليه وبذلك وردت  
الوامر الالهية وشهدت بصحته الآيات الظاهرة والموجودات  
العينية وصح للاكابر من بركات مباشرة الاخلاق والاعمال المشروعة  
ماصح ونهت على ذلك الاشارات الربانية كقوله في مدح نبيه  
صلى الله عليه وسلم (ما زاغ البصر وه اطقى) وكقوله في مدح آخرين  
في باب الكرم (والذين اذا اتوا ليمسروا لم يسرفوا ولم يمتروا وكان بين  
ذلك قواما) وكوصيته سبحانه ابيه ايضا بقوله (ولا تجهر بصلاتك  
ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا) (ولا تجعل يدك مغلولة الى  
عقبك ولا تبسطها كل البسط) فخرضه على السلوك على الامر الوسط  
بين البخل والاسراف وكجوابه لمن سأله مستشيرا في الترهيب  
وصيام الدهر: «يام الليل كله بعد زجره اياه» لان افسك عليك حقا  
ولزوجك

ولزوجك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً فصم واضطروقم ونم» ثم قال لآخرين في هذا الباب «اما انا فاصوم واضطرواقوم وانام وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني» فهى عن تغليب القوى الروحانية على القوى الطبيعية بالكلية كما نهى عن الانهماك في الشهوات الطبيعية وهكذا فعل في الاحوال وغيرها فمن ذلك لما راي عمر رضى الله عنه وهو يترأ رافعا صوته فساء له عن ذلك فقال اوقف الوسمان واطرده الشيطان فقال له «اخفض من صوتك قليلا» وآتى ابا بكر رضى الله عنه فوجده يقرأ ايضا خافضا صوته فساء له كذلك فقال قد اسمعت من ناجيت فقال له «ارفع من صوتك قليلا» فامرهما صلى الله عليه وسلم بلزوم الاعتدال الذى هو صفة الصراة المستقيم وهكذا الامر في باقى الاخلاق فان الشجاعة صفة متوسطة بين التهور والجبن والبلاغة صفة متوسطة بين الایجاز والاختصار المجحف وبين الاطناب المفرط وشريعتنا قد تكفلت ببيان ذلك كله وراعاة وعین المیزان الاعتدالى فى كل حال وحکم ومقام وترغيب وترهيب وفى الصفات والاحوال الطبيعية والروحانية والاخلاق المحمودة والمذمومة حتى انه عين للذمومة مصارف اذا استعملت فيها كانت محمودة وراعى هذا المعنى ايضا فى الاخبارات الالهية والانباء عن الحقائق فانه سلك فى ذلك طريقا جامعاً بين الافصاح والاشارة وبسته نفتدى وبالله نهتدى فاكثف بالتلويح فان التفصيل يطول •

وجملة الحال فيما اصلا اولان الانسان لما كان نسخة من جميع

العالم كانت له مع كل عالم ومرتبة وامر وحال بل مع كل شئ ونسبة ثابتة لا جرم فيه ما يقتضى الانجذاب من وسطه الذى هو احسن تقويم الى كل طرف والاجابة لكل داع .

وليس كل جذب وانجذاب واجابة ودعاء بمفيد ولا مضر للسعادة هذا وان كان الحق كما يينا غاية الجميع ومنتهاه ومعه ومبتغاه وانما المقصود اجابة وسير وانجذاب خاص الى معدن السمادات والى ما يثمر سعادة مرضية ملائمة خالصة غير ممتزجة مؤبدة لاموقته فإلم يتعين للانسان من بين الجهات المعنوية وغير المعنوية الجهة التى هى المظنة انيل ما يتنى او المتكفلة بحصوله ومن الطرق الموصلة الى تلك الجهة وذلك الامر اسدها واقربها واسلمها من الشواغب والموائق فانه بعد وجدان الباعث الكلى الى الطلب او ميسر الحاجة الى دفع ما يضر وجلب ما ينفع او ما هو الانفع ظاهرا وباطنا او عاجلا و آجلا لا يعلم كيف يطلب ولا ما يتصد على التعيين ولا كيف يتصد ولا باى طريق يحصله فيكون ضا لاحاثر حتى يتعين له الامر والحال ويتضح له وجه الصواب بالنسبة الى الوقت الحاضر والمآل فافهم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

### وصل

واذ قد يسر الله في ذكر اسرار ظاهر هذه الآية وباطنها بعد ثم حدها الذى فرغنا منه الآن ما يسر فلنشرع فى الكلام عليها بما يقتضيه سر المطلع ولسانه ثم لسان الجمع على سبيل الالامع

حسب التيسير والله المرشد •

اعلم ان الهداية ضد الضلال ولكل منهما ثلث مراتب وصفة الضلال الذى هو الحيرة اللاتعين والتعين للهداية والسر فى تقديم حكم ضلالة الانسان على هدايته هو تقدم حكم الشأن المطلق الالهى الذاتى من حيث غيب هويته على نفس التعين كتقدم الوحيدة والاجمال والابهام والعجبة على الكثرة والتفصيل والايضاح والاعراب وتذكر ما بين لك فى صدر الكتاب عند الكلام على سرا اليجاد وبدئه وتقدم مقام «كان الله ولا شئ معه» ولا اسم ولا صفة ولا حال ولا حكم على التعين الاول المختص بحضرة احدىة الجمع المنبه عليه فى صدر الكتاب ومنذ قريب ايضا الممين لمفاتج الغيب وكذا فلتتذكر تقدم حضرة احدىة الجمع على الكينونة العمائية الثابتة فى الشرع والتحقيق والمقول بلسانها «كنت كنزالم اعرف فاحييت ان اعرف» وتقدم السرا التوفى على الامر القلمى وتقدم القلم على اللوح وتقدم الكلمة والحكم والامر العرشى الواحدانى الوصف على الامر التفصيلى الاول الصورى الظاهر بحكم الاقدمين فى الكرسي •

ثم انظر انتهاء الامر بالترتيب المعلوم فى العموم والمدرک فى الخصوص الى آدم الذى هو آخر صورة السلسلة واول مناها واجتماع الذرية واندماجها فى صورة وحدته كالذر (خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء)

فبرزوا بعد الكون والاندماج في الغيب الاضافي الآدي الجلي  
 بابانة الحق سبحانه لهم وبثه اياهم حتى شهد كل منهم من نفسه  
 وغيره ما كان عنه الاندماج محجوبا واتصلت احكام بعضهم ببعض  
 بالابرار والقض غالبا ومغلوبا فافهم وامعن التأمل فيما لوحته به  
 تعرف ان الهدى في الحقيقة عين الابانة والاطهار بالتمييز والتعيين •  
 فلولو حدة والاجمال وما نمت آتقا بالتقدم البطون وللکثرة  
 الظهور والابانة والفصل والافصاح ولما قدر الانسان على الصورة  
 وظهر نسخة وظلا جاءت نسخته على صورة الاصول التابعة لاصله  
 لاجرم كانت ضلالتة متقدمة على هدايته كما اخبر سبحانه عن اكمل  
 النسخ وآتم الناس تحتها وظهورا بالكمال الالهي والانساني بقوله  
 (ووجدك ضالا فهدى) اى كنت بحال من لم يتعين له وجه الصواب  
 والاولوية فيما ذافعيته لك وميزه من غيره وعلمك ما لم تكن تعلم  
 فكملت في مرتبة الهداية وغيرها ومتلأت حتى فضت فهديت  
 وكملت وانبسط منك الفيض على غيرك فتعدى بك خيرى الى  
 الكون وبى خيرك فسبحان الذي خلق الانسان وهداه النجدين ثم  
 انتار له الصراط السوى الاعتدالى وعلمه ما لم يكن يعلم وكانت  
 فضل الله عليه عظيما فالجواذب يا اخى من كل ناحية وطرف تجذب  
 والدعاة بلسان المحبة من حيث ان الانسان معشوق الكل وحيث  
 حكم الربوبية الذى انصبغ به الجميع يدعون والدواعى بحسب  
 الجواذب والمااسبات للاجابة والانجذاب تنبعث وانت عبد ما احببت  
 وما

وَمَا إِلَيْهِ انْجَذِبَ وَالْاَعْتِدَالُ فِي كُلِّ مَقَامٍ وَحَالٍ وَغَيْرِهَا وَسُطٌّ وَمِنْ  
مَالٍ عَنْهُ انْخَرَفَ وَلَا يَنْخَرِفُ إِلَّا مَنْجَذِبٌ بِكُلِّهِ أَوْ أَكْثَرُهُ إِلَى الْأَقْلِ  
وَمِنْ تَسَاوَتْ فِي حَقِّهِ اطْرَافُ دَائِرَةِ كُلِّ مَقَامٍ يَنْزِلُ فِيهِ أَوْ يَمُرُّ عَلَيْهِ  
وَيُثَبَّتُ فِي مَرْكَزِهِ هَيْتُ لَا فِي الْوَصْفِ حَرًّا مِنْ قِيُودِ الْأَحْكَامِ  
وَالرُّسُومِ مَعْطِيًا كُلَّ جَاذِبٍ وَدَاعٍ مِنْهُ نَقْطُهُ مِنْهُ قَطُّ وَهُوَ مِنْ  
حَيْثُ مَا عَدَا مَا تَمَيَّنَ مِنْهُ بِالْاِقْسَاطِ بَاقٍ عَلَى أَصْلِ اِطْلَاقِهِ وَسَدَاجَةِ  
طَلْسِهِ دُونَ وَصْفٍ وَلَا حَالٍ مَعِينٍ وَلَا حَكْمٍ وَلَا اسْمٍ فَهُوَ الرَّجُلُ التَّابِعُ  
رَبِّهِ فِي شُؤْنِهِ حَيْثُ (أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى) أَيْ يَبْنِ  
وَأَوْضَحُ .

كما قال الشيخ الكامل

أَصْلِي إِذَا صَلَّيْتُ وَأَشَدُّ إِذَا شَدْتُ

وَيَتَّبِعُنِي قَلْبِي إِذَا هِيَ وَلَّتْ

فَافْهَمْ وَتَذَكَّرْ مَا مَرَّ فِي هَذَا الْبَابِ عِنْدَ الْكَلَامِ فِي سِرِّ  
الْوَجْهِ وَسِرِّ أَيْكَ نَبْدِ بِلْسَانِ الْجَمْعِ الْكَمَالِ وَمَا سَبَقَ ذِكْرُهُ قَبْلَ  
ذَلِكَ أَيْضًا عَسَاكَ تَعْرِفُ مَا أَشِيرُ إِلَيْهِ .

ثُمَّ يَقُولُ أَعْلَمُ أَنَّ لِلْاَعْتِدَالِ مَرْتَبَةً غَيْبِيَّةَ الْهَيْئَةِ هِيَ عِبَارَةٌ عَنْ  
الصُّورَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَالْهَيْئَةِ الْفَيْبِيَّةِ الْمُتَمَقِّلَةِ وَالْمُتَحَصِّلَةِ مِنَ الْاجْتِمَاعِ  
الْأَزَلِيِّ الْوَاقِعِ بِحَكْمِ الْجَمْعِ الْإِحْدَى بَيْنَ الْأَسْمَاءِ الذَّاتِيَّةِ الْأَصْلِيَّةِ  
فِي الْمَاءِ الَّذِي هُوَ حَضْرَةُ النِّكَاحِ الْأَوَّلِ الَّذِي ظَهَرَ بِهِ الْقَلَمُ الْأَعْلَى  
وَالْأَرْوَاحُ الْمَهِيْمَةُ وَهِيَ أَمُّ الْكِتَابِ فَمَنْ تَعَيَّنَتْ مَرْتَبَةُ عَيْنِهِ فِيهَا

بحيث يكون توجهات أحكام الاسماء والالوان اليه توجهها  
متناسبا ويتنظم في حقه انتظاما معتدلا مع عدم استهلاك حكم شيء  
منها في غيره وبقاء اختلافها بحاله على صورة الاصل وأن ظهرت  
الغلبة لبعضها على البعض كالأمر في المزاج العنصري كان مقامه  
الروحاني من حيث الصفات والافعال والاحوال الروحانية  
الخصيصه بروحه معتدلا وكان اجتماع اسطقصاته هنا حال إتشاء  
بدنه واقعا على هيئة متناسبة في الاعتدال فجمع بالاعتدال القبي  
الاصلي المذكور بين الاعتدال الروحاني والطبيعي المثالي والحسي  
كانت احواله وافعاله وتصوراته واقعة جارية على سنن الاعتدال  
والاستقامة سواء كانت تلك الافعال والآثار من الامور الزائلة  
أو الثابتة الى اجل اودائعا وكل شيء يصدر منه صدورا معتدلا  
فهو في سيره من ربه آتيا وعائدا يعيش مشيا مستقيما على الصراط  
السوى بسيرة مرضية وتطورات معتدلة رضية في نفس الامر عند  
الله ومن انحراف عن هذه النقطة الوسطية المركزية التي هي  
نقطة الكمال في حضرة احدية الجمع فالحكم له وعليه بحسب قرب  
مرتبته من هذه وبمسدها فقريب واقرب وبببدها وبعد وما بين  
الانحراف التام المختص بالشيطة وهذا الاعتدال الالهى الاسمائى  
الكمالى يتعين مراتب اهل السعادة والشقاء فللاعتدال الطبيعى  
السعادة الفاهرة على اختلاف مراتبها والنعم المحسوس ويختص  
بالمرتبة الاولى من مراتب الهداية ومجهور اهل الجنة وللاعتدال  
الروحاني

الروحاني باطن الهداية في الرتبة الثانية من ربه ويختص بالابرار  
ومن غلبت عليه الاحكام الروحانية من الاولياء كقضيبي البان  
وامثاله وبعلين واصحاب الاعتدال الاسما في النبي الالهى هم الكمل  
المقربون اهل التسليم وخزنة مفاتيح الغيب ويختص بهم المرتبة  
الثالثة من مراتب الهداية الكاملة الآتي ذكرها عن قريب  
وينقسم اهل الهداية الظاهرة والباطنة المذكورين على اقسام  
عددها على عدد الاولياء الذين هم على عدد مراتب الاعتدال  
الطبيعي والروحاني وهي تريد على الثلثائة بمقدار قليل من حيث  
اصول هذه الاقسام واما من حيث امهات الاصول فلا تجاوز  
التسعة

فمنهم المهتدي بكلام الحق من حيث رسله الملكيين او البشريين  
في نفسه فقط اوفيه وفي غيره ولا يتعدى امره هواء المسجد الاقصى  
عند سدره المنتهى مع تفاوت عظيم بينهم فان فيهم من لا يتعدى  
امر الساء الاولى ولا الخطاب الالهى الوارد عليه ولا الرسول  
الملكى الآتي اليه ومنهم من يختص بالساء الثانية وآخر بالثالثة  
هكذا الى المسجد المذكور عند سدره المنتهى وليس فوق هذا  
المسجد تشريع تكليفي ولا الزام بصراط معين يتعبد به احدهنا باقهر  
ومنهم المهتدي بكلام كل قدوة آخذ عن الله مامورا الارشاد  
وداع على بصيرة ومنهم المهتدي بصور افعال الحق التي هي آيات  
الآفاق والانفس .



ومنهم المهتدى بما فعل الرسل وكل متبوع محق او واضع  
شريعة سياسية عقلية مصادفة ما قررتها الرسل لكن واضعها ابتدعها  
وتبعه فيها غيره تقليدا او استحسانا •

ومنهم المهتدى باذنه على اختلاف صور الاذن وقد نبه  
سبحانه على هذا المقام بقوله (فهتدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا  
فيه من الحق باذنه) •

ومنهم من اهتدى بايمانه كما قال سبحانه (ان الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) •

ومنهم من اهتدى بامر متحصل من مجموع ما ذكر او بعضه  
كقوله تعالى (واني لنفارقن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى)  
هذا مع ان كل قسم مما ذكرنا ينقسم اهله الى اقسام فافهم •

ومنهم من اهتدى به سبحانه من حيث بعض اسمائه •  
ومنهم من اهتدى به من حيث جملتها •

ومنهم من اهتدى به من حيث خصوصية المرتبة الجامعة  
بين سائر الاسماء والصفات •

ومنهم من اهتدى به لامن حيث قيد خاص ولا نسبة متعينة  
من اسم او صفة او شان او تجلى في مظهر او خطاب منضبط بحرف  
وصوت او عمل مقنن او سعي متعمل او علم موهوب او مكتسب  
وبالاسباب او الوسائط محصل وانما علم الحق ان من مقتضى حقيقته  
التكيف بصورة كل شئ والتلبس بكل حال والا نصباغ بحكم كل  
مرتبة

مرتبة وكل حاكم في كل وقت وزمان فلما رآها مضاهية لصورة  
 حضرته اختارها مجلى لحضرة ذاته المطلقة التي اليها تستند الالوهة  
 الجامعة للاسماء والصفات فتجلى فيها تجليا تستدعيه هذه الحقيقة فعلم  
 كل شئ من حيث تعينه في علم ربه ازال بذلك العلم عينه وهدى كل  
 شئ لكل شئ وحكم على كل شئ بنفس ذلك الشئ فانخفضت به صور  
 الحقائق من حيث عدم تغيرها في مرآته على ما كانت عليه حال  
 ارتسامها في نفس موجدتها ولولا هذا المجلى ما ظهر عن الحق  
 بتجليه فيه صور الاشياء بين المجلى والمتجلى فافهم.

### وصل

واذ قد ذكرنا نبذا من اقسام الناس في مراتب الهداية  
 والاهتداء فلنذكر ما يختص بالاستقامة اعلم ان الناس في الاستقامة على  
 سبعة اقسام 'مستقيم بقوله وفعله وقلبه' و'مستقيم بقلبه وفعله دون  
 قوله' و'لهذين الفوز والاول اعلى' و'مستقيم بفعله وقوله دون قلبه'  
 وهذا يرجي له النفع بغيره' و'مستقيم بقوله وقلبه دون فعله' و'مستقيم  
 بقوله دون فعله وقلبه' و'مستقيم بقلبه دون فعله وقوله' و'مستقيم  
 بفعله دون قلبه وقوله' وهؤلاء عليهم لالهم وان كان بعضهم فوق  
 بعض.

وليس المراد بالاستقامة في القول هنا ترك النية والنميمة  
 وشبههما فان الفعل يشمل ذلك وانما المراد بالاستقامة في القول ارشاد  
 الغير بقوله الى الصراط المستقيم وقد يكون عريا مما يرشد اليه

وسنجمع الامر لك في مثال واحد موضح •

ف نقول مثاله رجل تفقه في امر صلاته وحققها ثم علمها غيره  
فهذا مستقيم في قوله ثم حضروها فاداهما على نحو ما علمها محافضا  
على اركانها الظاهرة فهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من  
تلك الصلاة حضور قلبه معه فيها فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس  
على ذلك بقية الاقسام تصب ان شاء الله •

### وصل منه

واذا عرفت هذا فنقول ان اسد صراط خصوصي في مطلق  
الصراطات المشروعة ما كان عليه نبينا صلى الله عليه وسلم قولا  
وفعلا وحالا على نحو ما تتل من سيرته والفاؤها الكامل في الاتباع  
تقليدا ارعن معرفة وشهود وهي الحالة الوسطى الاعتداليه والناس  
فيها على مراتب لكل ذي مرتبة منها آية او آيات تدل على صحة  
تبعيته ونسبته منه صلى الله عليه وسلم بموجب القرابة الدينية الشرعية  
او القرابة الروحانية من حيث يرثه في الحال اوفى العلم ذوقا ومأخذا  
اوفى المرتبة الكمالية التي تقتضي الجمع والاستيعاب وهذه الآيات  
تكون في حق المحجوبين وفي حق اهل الاطلاع فأيتها في الالهيات  
بالنسبة الى من هو دون الكمل والافراد شهود الحق الاحد في عين  
الكثرة مع انتفاء الكثرة الوجودية وبقاء احكامها المختلفة هذا  
مع المعرفة اللازمة لهذا الشهود وهي معرفة سبب تفرع النسب  
والاضافات ورجوعها حكما الى الوجود الواحد الحق الذي لا كثرة

فيه اصلا \*

واهل هذا الحال فيه على درجات في الشهود والمعرفة  
والولاية وفي معرفة سر الاتباع وحكمه موافقة واقتداء وفي  
نتائج الاعمال الموقته وغير الموقته الصادرة بالنسبة الى التابع  
وبالنسبة الى الموافق وبلاستقامة الوسطية بالنسبة الى غير اهل  
الكشف والمعرفة من المؤمنين والمسلمين ايضا على مراتب ودرجات  
فانهم ايماننا بهذا الذوق المذكور واشدهم تحريا للمتابعة  
واصحهم تصور الما يذكرون من هذا الشأن انهم قربا من الطبقة  
الاولى ولهم الجمع بين التنزيه المنبه عليه في سورة الاخلاص وفي  
(ليس كمثله شئ) وبين تشبيه «ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة»  
«ويسكن جنة عدن في دار له فيها» ويتحول في الصور يوم القيامة  
وينزل مع ملائكة السماء السابعة فيستوى على عرش الفصل  
والقضاء ويراه السفراء ويسمعون كلامه كفا حاليه بينه وبينهم  
ترجمان فيثبت كل ذلك للحق كما اخبر به عن نفسه وبحسب ما ينبغي  
لجلاله في مرتبة ظاهريته لان كل هذا من شؤون الاسم الظاهر كما  
ان التنزيه متعاته الاسم الباطن \*

ولحقيقته سبحانه المسماة بالهوية الجمع بين الظاهر والباطن  
كما نبه على ذلك بقوله (هو الاول والآخر والظاهر والباطن) فعين  
مقام الهوية في الوسط بين الاولية والآخرية والظاهرة والباطنية  
وكذلك نبهنا سبحانه فيما شرع لنا من التوجه الى الكعبة بعد

التوجه الى بيت المقدس على سرما اشرنا اليه بقوله ( قل لله المشرق  
والغرب يهتدى من يشاء الى صراط مستقيم ) اى بين المشرق والمغرب  
لا اله اردف ذلك يقواه ( وكذلك جعلناكم امة وسطا ) كما جعلنا قبلكم  
متوسطة بين المشرق والمغرب •

ولما كان المشرق للناهور والمغرب للبطون والوسط للهو  
كما بينا كان صاحب الوسط له العدل والاستقامة المحققة واما قوله  
( فاينما تولوا فثم وجه الله ) فهو تنبيه منه سبحانه على صراحيطة والمعية  
الذاتية والاطلاق وينتظر حكم ذلك فى الحائر الذى لم يتحقق جهة  
القبلة وفيمن يتوجه الى القبلة من جهة المغرب او المشرق كان احدهما  
متوجه الى المغرب وان كان قصده استقبال القبلة من جهة المغرب  
والآخر بالعكس كما أنه متوجه الى المشرق وفيمن يتنفل على راحلته  
فانه يصلى حيث توجهت به راحلته كما ثبت ذلك عن النبى صلى الله  
عليه وسلم وفى المصلى فى نفس الكعبة لا يتعين بجهة معينة هكذا من  
عين محدد الجهات وارتقى عنها الى حيث لا اين ولا حيث ولا الى لانه  
حصل فى العين وتحرر من رق كل جهة وكون ومقام وحال واين  
فصار قبلة كل قبلة وجهة اهل كل نخلة وملة لا يسلك ولا يسير بل  
منه ابرزما ابرزوايه يسلك به واليه المصير •

ثم نرجع ونقول ودون هذه الطائفة المذكورة من قبل  
الثامين فى التبيعية والايمان الطائفة المنزهة التى لا تعطل ولا تجزم  
لما تناول ودون او تلك الظاهرية الى لا تشبه ولا تتحكم وكل طائفة

من هؤلاء ينقسم الى اقسام وبين كل طائفتين منهم درجات في الاعتقادات لكل منها اهل فمن عرف ما ذكرنا ثم استقرأ حال الفرق الاسلامية عرف حالهم وعرف بعدهم نسبة من اقربهم اليه على حاله وعرف ما بين الطرفين ونسبة قريهم وبعدهم من الطبقة العليا ولولا التطويل لذكرتهم على سبيل الحصر وعينت طرقهم وسيرهم ولكن الغرض الاختصار والايجاز وفيما ذكرنا غنية للالباء والله المرشد .

## وصل

اعلم ان السير الذاتى الاصلى بالنسبة الى الحقائق الكونية والاسماء الالهية والارواح العلية والاجرام الفلكية والاستحالات الطبيعية والاحوال التكوينية وجميع التطورات الوجودية كلها دورية فسير الاسماء بظهور آثارها واحكامها فى القوابل وسير الحقائق بتنوعات ظهوراتها فى المظاهر المتنوعة وسير الارواح بلفتها استمدادا من الحق بلفتة وامدادا بلفتة اخرى وبالمواظبة على ما ينخصها من العبادة الذاتية مع دوام التعظيم والشوق وسير الطبيعة باكساب كل ما يثمر عنها صفة صفة الجملة وحكمه (١) فافهم والسير الخاص من الوسط واليه خطى والخط المستقيم افصر الخطوط فهو اقربها فاقرب الطرق الى الحق المعرف فى الشريعة الذى قرنت السعادة بالتوجه اليه هو الصراط المستقيم الذى نبهت عليه وقد ذكرت لك صورة العدل والاعتدال فى المراتب الكلية والاحوال

والاخلاق العلية السنية ونبهتك على احكامها وآثارها وتأنجها  
الموقته وغير الموقته والظاهرة منها والباطنة واوضحت لك مراتب  
الهداية واهلها الماين والمتوسطين والنازلين وحال الناس في  
الاستقامة ايضا من حيث الفعل والقول والقلب وانا الان اجمع  
لك ذلك جمعا موجزا من اول مرتبة الرشاد الذي هو الاسلام  
ثم الايمان ثم التوبة التي هي اول مقامات السالكين هكذا الى  
آخر مقام ليستظم الامر وترتبط السلسلة المتعينة بين بداية الامور  
وغايتها واولئها واولئها ثم انبهك على سر النبوة الآتية بصور  
الهدايات والمدالة على غايات الكلمات واظلمك على سر الاستقامة  
والاعوجاج والمبادئ والغايات وما يختص بجميع ذلك ان شاء الله تعالى .  
فاقول اول مرتبة الرشاد في الصراط الخصوصي المشروع  
الاسلام وله التنبيه الاجمالي على حكم التوحيد الكلي المرتبي والانتقاد  
لله الموجد الذي لا يجهل احد الاستاد اليه ولا نقياد له وله فروع  
من الاحكام والاحوال وتلبس الانسان بتلك الاحوال وانتقاده لتلك  
الاحكام هو سيره في مراتب الاسلام ودرجاته حتى يتفد منه الى  
دائرة الايمان وهكذا حاله في دائرة الايمان بالاحكام والاحوال  
المختصة به حتى ينتهي الى حال الطائفة التي ذكرناها آتفا وقلنا انها  
تلي طائفة العرفان والكشف والشهود ومبدأ الشروع في درجات  
الكمال الايماني من مقام التوبة فالصراط المستقيم العدل الوسط في  
التوبة عبارة عن التلبس بالحالة الخالصة من الشوائب المافية للصدق

والجزم عند قصد الانابة بحيث تكون التوبة طاهرة من كل ما يشينها  
متبولة ثابتة الحكم ثم التصديق الخاص بان الله يقبل التوبة عن عباده  
ويعفو عن السيئات ويعلم ما يفعل عباده وفي قوله سبحانه في هذه  
الآية (ويعلم ما تفعلون) تنبيه على هذا الايمان المشار اليه فان الايمان  
كما علمت التصديق فمن صدق الله في اخباره انه يعلم ما يفعلون لم يقدم  
متجاسرا على ما يكره لانه من الضعف بمثابة انه لو نهاه مخلوق مثله  
ممن له عليه تسلط عن امر ما وعرف انه كاره لذلك الامر ثم تأتي  
له فعل ذلك الامر مع وفور الرغبة ووجد ان الاستطاعة لكنه يرى  
من ذلك المتسلط الانهى ومسمع فانه لا يقدم على ارتكاب ذلك  
الفعل أبدا وان توفرت رغبته الى اقصى الغاية بل مجرد الحياء من  
معانيته له مع **تقدير** الأمن من غائلته يصده عن ذلك (تحكيك به  
اذ لم يتحقق الأمن فهذا النحو من الايمان ليس هو نفس الايمان  
بالله وكتبه ورسله على سبيل الاجمال بل هذا ايمان خاص ومن اكبر  
فوائد اخبار الحق ورسله والكمال من خاصته عن احكام القدر تنبيه  
النفوس والهمم وتشويتهما للنجلي بعلم القدر او التحقق بالايمان به بعد  
الايمان بما ذكرنا كقوله تعالى (ما اصابكم من مصيبة في الارض ولا في  
انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسيرا كيلا  
تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) وكقوله عليه السلام «ان  
روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها  
فاتقوا الله واجملوا في الطلب» وكقوله «لا يستكمل ايمان عبد مسلم حتى



يكون فيما في يد الله اوثق منه مما في ايدي الناس « وفي الحديث  
الآخر الصحيح ايضا « حتى يحب لانيه ما يحب لنفسه » وحتى يخاف  
الله في مزاحه وجده » ونحو هذا في هذا المعنى وغيره مما يطول ذكره  
ويجرب الصبد بميزانه عليه السلام وميزان ربه ايمانه فيعلم ما حصل  
وما بقي عليه ولم يحصله •

ثم الصراط المستقيم المدل الوسط بعد التحقق بالتوبة  
المقبولة المنبه على حكمها هو الثبات على العمل الصالح بصفة الاخلاص  
الذي هو شأن اهل الانابة ثم الترقى بالعمل الصالح في الدرجات  
العلي كما قال ( اليه يصعد الكلم الطيب ) يعني الارواح الطاهرة  
( والعمل الصالح ) يرفعه ) فلا يزال الانسان مع ايمانه وتوبته وملازمته  
الاعمال الصالحة يتحرى الاسد فالاسد والاولى فالاولى من كلام  
وعمل فيتقوى ويرتقى من حق الايمان الى حقيقته كما نبه الرسول  
صلى الله عليه وسلم على ذلك لحارثة وقد سأله كيف اصبحت يا حارثة  
قال اصبحت مؤمنا حقا فقال ان « لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك »  
فقال عزفت نفسي عن الدنيا فتساوى عندي ذهبها وحجرها  
ونحو ذلك ثم قال وكأني انزل الى عرش ربي بارزا وكان اهل الجنة  
في الجنة ينعمون واهل الارض الاربعون فقال عليه السلام  
« عرفت فالزم » فهذا آخر درجات الايمان واول درجات  
الاحسان ثم ان الصديق يرقى ويزداد من النوافل بعد احكام الفرائض  
واتقانها وجمع الهم على الله واحضار قلبه فيما يرتكبه لله مع مشاهدة

التصغير بالنسبة الى ما يجب وينبغي ثم الاكثار من النوافل  
 ما كان احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه كان احب  
 الى الله فيدأب عليه ويلازمه لحب الله فيه ورسوله ولانه اشد جلاً  
 للطلب الذي مدار كل ما ذكرنا ومتهى جميع ذلك ما اخبر الحق  
 به على لسان رسوله بقوله « ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل  
 حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه وبصره » الحديث وهذا مقام  
 الولاية وبعده خصوصيات الولاية التي لانهاية لها اذ لانهاية  
 للاكتمالية بل بين مرتبة كنت سمعه وبصره ومرتبة الكمال  
 المختص بصاحب احديّة الجمع المذكور غير مرة والمنبه عليه ايضا  
 منذ قريب مراتب فما ظلك بدرجات الاكتمالية التي هي وراء  
 الكمال فمن جملة ما بين مرتبة كنت سمعه وبصره وبين مرتبة الكمال  
 مرتبة النبوة ثم مرتبة الرسالة ثم مرتبة الخلافة المقيدة بالنسبة الى  
 امة خاصة ثم الرسالة العامة ثم الخلافة العامة ثم الكمال في الجمع  
 ثم الكمال المتضمن للاستخلاف والتوكيل الأتم من الخليفة الكامل  
 لربه سبحانه في كل ما كان الحق سبحانه قد استخلفه فيه مع  
 زيادة ما يختص بذات العبد واحواله فكل نبي ولي ولا ينعكس  
 وكل رسول نبي ولا ينعكس وكل من فرغ من رسالته السيف  
 خليفة وليس كل من يرسل هذا شأنه وكل من عمت رسالته عمت  
 خلافته اذا منحها بعد الرسالة وكل من تحقّق بالكمال علا على جميع  
 المقامات والاحوال والسلام وما بعد استخلاف الحق والاستهلاك

فيه عينا والبقاء حكما مع الجمع بين صفتي التمحض والتشكيك مرمى  
لرام ومن اراد ان يتفهم شيئا من احوال الكامل وسيرته وعلاماته  
فليطالع كتاب مفتاح غيب الجمع وتفصيله الذي ضمنته التنبية على  
هذا وغيره وقد فرقت في هذا الكتاب جملا من هذه الاسرار  
فان اردت الاطلاع على مثل هذه الجواهر فامعن التأمل في هذا  
الكتاب والحق آخر الكلام باوله واجمع النكت المبثوثة فيه  
وما قصد تفريقه من غامضات الاسرار ترى العجب العجيب وما يتوهمه  
المتأمل تكرارا فليس كذلك وانما كلما لا يمكنني التصريح به دفعة  
واحدة قد اعيد ذكره بتعريف آخر واتب غير اللتب الاول  
لاكشف بذلك قناعا من حجه غير ما كشف من قبل اقتداء بربي  
وسنن الكمل من قبل فاجمع وتذكر واقع واستبصر والله الهادي  
والمبصر.

### فصل

في بيان سر النبوة وصور ارشادها وغاية سبلها وثمراتها اعلم  
ان للنبوة صورة وروحا ولكل واحدة منهما حكم وثمره فصورة  
النبوة التشريع وهو على ثلاثة اقسام قسم لازم يختص بكل من  
تعبد الله في نفسه بشريعة عينها له يسلك عليها ويعبد ربه من حيثها  
والشريعة الطريفة فافهم وقسم يختص بكل مرسل للارشاد الى  
طائفة خاصة بحكم نبوته متعدد لانه ومن ارسل اليه من الطوائف  
شركاء فيما عين له لكن امر شريعته لا يمم ولا تنقسم الثالث رسالة

نيدنا صلى الله عليه وسلم فانها رسالة مشتملة على جميع ضروب الوحي  
وجميع صور الشرائع وامرها محيط عام مستمر لم يبين لها انتهاء وانما  
ينقضى حكمها بانخرا م نظم نشأتى صورة الكون والزمان الذى  
من جعلته طلوع الشمس من مغربها وكفى بذلك عبرة وآية .

ثم نقول ولانبوة من حيث اصلها الظاهر الأثر تمام فى شريعتها  
حكم كلى يظهر بتفاريدها الخمسة التى هى الوجوب والندب والحوذر  
والكرهية والاباحة باعتبار ترتيبها وانسحابها على سائر المكلفين  
بحسب احوالهم وافعالهم وفهومهم واوقاتهم ونشأتهم وما تواطوا  
عليه وأنسته عقولهم وافته طباعهم الفة يتعذر عليهم الاتفكاك عنها  
وحكم صورة النبوة حفظ نظام العالم ورعاية مصالح الكون للسلوك  
والترقى من حيث الصور الى حيث سعادة السالك المرتقى كما مريانه  
ولاقامة العدل بين الارصاف الطبيعية واستعمال النوى والآلات  
البدنية فيما يجب وينبى استعماله مع اجتناب طرفى الافراط والتفريط  
فى الاستعمال والتصرف بمراقبة الميزان الالهى الاعتدالى فى ذلك  
والعمل بمقتضاه والفوز ايضا بالنعم المحسوس الطبيعى فى الدار  
الآخرة ابد الآباد وتحصيل الاستعداد الجزئى الوجودى لاذعان  
البدن بمجملته قواه للروح القدسى الالهى والانصباغ بصفته وحكمه  
وما يستلزمان من الامور الالهية والفوائد الروحانية وروح  
النبوة القربة وثمرتها الصفاء والتخلية التامة ثم صحة المحاذاة  
المستلزمة لمعرفة الحق وشهوده والاخذ منه والاخبار عنه واحياء

المناسبة الغيبية الثابتة بين روح السالك المتشرع وبين روح  
النبي ايضا والارواح الآتية اليه والملائكة الوحي الالهى والتنزلات  
العلوية الظاهرة الحكم والاثار عليه عند تقوية الروح وطهارته  
ومشاركته ملائكة الوحي والالقاء فى الدخول تحت دائرة المقام  
الذى منه ينزل الوحي المطلق المقسم على ملائكة الوحي  
والواصل الى من وصل بواسطة الملك والمشاركة ايضا فى الدخول  
تحت حكم الاسم الالهى الذى له السلطنة على الامة المرسل اليها  
الرسول وعلى الملك والرسول ايضا من حيث ما هو رسول تلك  
الامة فان كان الرسول هو كامل عصره كنبينا صلى الله عليه وسلم  
فله شرط آخر وهو ان يصير مرآة لحضرة الوجوب والامكان فى  
مرتبة احدية الجمع وقدم حديثها •

وان كانت رسالة الرسول جزئية فان رسالته ناتجة  
وظاهرة عن اسمين الهيين احدهما الاسم الهادى والاسم الآخر  
يتعين بحاله وعلمه وشرعته ومنهاجه وليس فى الرسل من صدرت  
رسالته عن الاسم الله الجامع لساثر مراتب الاسماء والصفات  
المستوعب لاحكامها الارسالة نبينا صلى الله عليه وسلم فهو عبد الله  
ورسوله كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم وحكم النبوة من حيث  
روحها تبييه للاستعدادات بالاخبار عن الله وعن اسمائه وصفاته  
والتشويق اليه والى ماعنده والتعريف باحوال النفوس والسعادات  
الروحانية والذات المعنوية وامداد الهمم للترقى الى مالم  
تستقل

تستحل عقول الامة بادراكه دون التعريف الالهي من طريق  
الكشف المحقق والوحي لتسموهم النفوس الى طلبه وتهتم في  
تحصيله من مظنته وتحصيل معرفة كيفية التوجه الى الحق بالقلوب  
واقوال ايضا من حيث تيعيتها لاحكام القلوب حين انصباغها  
بوصفها ومعرفة عبادة الحق الذاتية والحكمية الوقتية والموطانية  
الحالية والتوجه الجمعي بالسلوك نحوه على الصراط الاسد الاقوم  
الاقرب والوجه الاحسن وفهم ما اخبرت عنه سفرائه والكمال  
من صفوته من العلوم والحقائق والاسرار والحكم التي لا تستقل  
عقول الخلق بادراكها والاستشراف عليها ومعرفة ارشاد الخلق  
للتوجه الى الحق التوجه المستلزم لتحصيل الكمال على الوجه  
الاسد والطريق الاقصد الا صوب وهو الطريق الجامع بين  
معرفة القواطع المجهولة الخفية الضرر والاسباب المعينة الخفية  
المنفعة ايضا ليتأتى طلب كل معين محمود يحتاج اليه ويستعان به على  
تحصيل السعادات والتحقق بالكمال على الوجه الاحسن الايسر  
ويتمكن من الاعراض عن الموانع وازالة ضرر ما اتصل من  
احكامها بالانسان ومعرفة النتائج التابعة للمضار والمنافع المنبئة  
عليها وما هو منها موجب ومتناه وما لا يتقيد باجل ولا يحكم عليه  
بالتناهي واصلاح الاخلاق بتحسين السيرة والزهد فيما سوى  
المطلوب الحق وغاية كل ذلك الفوز بكمال معرفة الحق وشهوده  
الذاتي والاخذ به والنهي على الدوام لقبول ما يلقيه ويامر

به ويريه دون اعتراض ولا تثبط ولا اهال ولا تقته ولا تأويل  
يقضى بالثقاعد ويلراع الاولى فالاولى والاجدر فالاجدر من كل  
امر باقصد اولابان تصفو مرآة قلبه وحقيقته ثانيا صفاء يستلزم ظهور  
هذه الامور كلها بل ظهور كل شيء فيها وبروزها به اى بالانسان  
فى الوجود على ما كانت عليه فى علم الحق من الحسن الثام المطلق  
الذاتى الازلى دون تعويق منافع للترتيب الذاتى الالهى يوجبه  
صندى محل القابل لوخداج حاصل بسبب نقص الاستعداد واختلال  
فى الهيئة المنوية التى لمراآته يقضى بسوء القبول الذى هو عبارة  
عن تغيير صورة كل ما يطبع فيها عما كان عليه فى نفس الحق صفة  
كان من صفاته او خلقا او علما او حالا او اسما الهيا او صفة من  
صفاته سبحانه او فعلا او كونا ما من الاكوان ومتهى كل ذلك  
بعد التحقق بهذا الكمال التوغل فى درجات الاكلمية توغلا يستلزم  
الاستهلاك فى الله استهلاكا يوجب غيوبة العبد فى غيب ذات ربه  
وظهور الحق عنه فى كل مرتبة من المراتب الالهية والكونية بكل  
وصف وحال وامر وفعل مما كان ينسب الى هذا الانسان من حيث  
انسانيته وكما له الالهى وينسب الى ربه من حيث هذا العبد  
ظهورا وقياما يوههم عندا كثراهل الاستبصار انه عنوان الخلافة  
وحكمها وحالها والامر بعكس ذلك فى نفس الامر عند الله وعند  
اهل هذا الشهود العزيز المال ومن حصلت له هذه الحالة وشاهد  
الحمية النسبية التى بينه وبين كل شيء واتهى الى ان علم ان نسبة  
الكون

الكون كله اليه نسبة الاعضاء والآلية والقوى الى صورته ونسبة  
 الترائب الالدين وتمدى مقام السفر الى الله ومنه الى خلقه وبقى  
 سفره في الله لا الى غاية ولا امد ثم اتخذ الحق وكيلا مطلقا به عن  
 امره يتول حالئذ اللهم انت الصاحب في السفر والخليفة في الازل  
 وانت حسي في سفرى فيك والعوض عنى وعن كل شئ ونم الوكيل  
 انت على ما خلقت مما كان مضافا الى على سبيل الخصوص من ذات  
 وصفة وفعل ولوازم كل ذلك وما اصفته الى ايضامن حيث استخلافك  
 لى على الكون اضافة شاملة شاملة محيطة فقم عنا بما شئت منا كيف  
 ما شئت وفى كل ما شئت فكفانا انت عوضا عنا وعن سوانا  
 والحمد لله رب العالمين •

### خاتمة وهداية جامعة

اعلم ان الاستقامة والاعوجاج في الطرق هما بحسب الغايات  
 المقصودة والغايات اعلام المبالغ والكلمات النسيية المساة متامات  
 او منازل ودرجات وهى اعنى الغايات تتعين بالبدايات وبين البدايات  
 والغايات تتعين الطرق التى هى فى التحقيق احكام مرتبة البداية  
 التى منها يقع الشروع فى السير الذى هو عبارة عن تلبس السائر  
 بتلك الاحكام والاحوال المختصة بالبداية والغاية جذبا ودفعا  
 واخذا وتركافا نصباغه بحكم بعد حكم وانتقاله من حالة الى حالة مع  
 توحد عزيمته وجمع همه على مطلوبه الذى هو قبلة توجهه وغاية  
 مبتغاه واتصال حكم قصده وطلبه بوجهته دون فترة ولا اتطاع



هو سلوكه ومشيه هكذا حتى يتلبس بكل ما يناسبه من الاحوال والاحكام ويستوفيها فاذا انتهى الى الغاية التي هي وجهة مقصده فقد استوفى تلك الاحوال والاحكام من حيث تلبسه بها وتكيفه بحسبها ثم يستأنف امرا آخر هكذا حتى ينتهي الى الكمال الحقيقي الذي اهل له ذلك السائر كان من كان .

ثم تقول البدايات تتعين باوليات التوجهات والتوجهات تعينها البواعث المحركة للطلب والسلوك في الطرق والطرق الى معرفة كل شيء بحسب وجوه التعرف المثيرة للبواعث واللبواعث تتعين بحسب حكم ارادة المبحث فان بواعث كل احد احكام ارادته وشأن الارادة اظهار التخصيص السابق تعين صورته ومرتبته في العلم والعلم في نفس الامر هو نور الحق الذاتي وعلم الكل بالنسبة الى الكل ومن شاء الله من الافراد حصه من علمه سبحانه فان من عرف الاشياء بالله وحده فله نصيب من علم الله لانه علم الاشياء التي شاء الحق ان يعلمها بما علمها به الله والتنبيه على ذلك في الكتاب العزيز قوله (ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء) وفي الحديث «فبي يسمع وبني يصرون بي يمتل» فافهم واستحضر ما نبهنا عليه منذ قريب في سر الاهتداء وتذكره كليا اوليا ليا ازلها والحظ مبدأة الاشياء من الحق باعتبار تعينها في علمه ثم بروزها بالارادة وقوله آخر (والى الله عاقبة الامور) وارق وانظر وتنزه ولا تطلق وامعن التأمل في قوله (هو الاول والآخر والظاهر والباطن

والباطن وهو بكل شئ عليم) تعلم ما نريد ان شاء الله تعالى ثم نرجع الى اتمام هذه القاعدة الكلية الدورية •

فتقول والنوعات وان كانت تتعين بالعلم الى متبهي الدائرة كما يدا فقد تتعين ايضا بالنسبة الى البعض بحسب فهمه او شعوره او تذكره او حضوره عن استحضار اودون استحضار والحضور كيف ما كان عبارة عن استجلاء المعلوم الذي هو عبارة عن صور تعقلات العالم نفسه في علمه بحسب كل حالة من احواله الذاتية واستجلائه ذاته من حيث هي اعني من حيث احواله والتذكر والشعور والحضور والنهم سبب للانجذاب الى مادعت اليه السن الدعاة ومحدث صفة الاجابة وقوة الجذب واثر الدعاة بحسب ما من الداعي في المدعو والجاذب من المجذوب وبالعكس ايضا والاجابة والانجذاب ممن هما صفاته بحسب قوة المناسبة والشعور وغلبة حكم ما به الاتحاد والاشتراك على ما به الامتياز وحاصل جميع ذلك تكميل كل بجزء والحاق فرع باصل ليظهر ويتحقق كل فرد من افراد مجموع الامر كله بصورة الجمع وحكمه ووصفه والمنتهى بمد صيرورة الفروع اصولا بالتفسير المذكور وظهور الواحد في تنوعات احوال ذاته اشخاصا وانواعا واجناسا وفصولا زوال عين الاغيار مع بقاء التمييز والاختلاف على الدوام والاستمرار وهذا سر لا اله الا الله المشروع فافهم واظن انك لا تكاد تفهم •

ثم اقول والحضور المذكور المرف المئين بالعلم صور البواعث وحكمه استجلاء المعلوم لا يتأخر عنه الاستجلاء سواء تعلق العلم بالمعلوم حال الاستحضار او كان معلوما من قبل لكن منع من دوام ملاحظته غفلة او ذهول عنه بغيره لان حكم كل واحد من الحضور والنية لا يعم بل لابد للانسان في كل حال من حضور مع كذا او غفلة عن كذا ولا يثمر حكمهما الا بالنسبة والاضافة وهكذا الامر في المبادئ والغايات انما يتعينان كما قلنا بحسب قصد القاصدين واوليات بواعث السائرين والافكل غاية بداية لغاية اخرى هذه بدايتها فاقوم الصراطات بالنسبة الى كل قاصد غاية ما يتوخاها ويقصد التوجه اليها هو الصراط الاسد الاسلام من الشواغب والآفات الاقرب الى تلك الغاية المتصودة له اية غاية كانت وكل صراط لا يكون كذلك فهو عنده بالاضافة الى الصراط المذكور مموج غير مستقيم فظهر ان الاستقامة والاعوجاج ايضا يتعينان بالمقاصد فالامر فيهما كما في سواهما راجع الى النسب والاضافات فافهم وقد اذنت لك الحقائق الاصلية والاسرار العلية الآلية منتظمة محصورة في اوجز عبارة والطف ايماء واشارة والله المرشد .

### فصل في الهداية الموعودة

ومضمونها التنبية على سر الدعاء المدرج في قوله تعالى (اهدنا) وعلى اشرف الاحوال التي ينبغي ان يكون الانسان عليها سلوكا ووقوفا وسكونا وظهورا وبطونا ما عدا السكل .

فلنبدا بسر الدعاء فنقول اهدنا سؤال من المبد ودعاء  
والسؤال والدعاء قد يكون بلسان الظاهر اعني الصورة وقد يكون  
بلسان الروح وبلسان الحال وبلسان المقام ولسان الاستعداد الكلي  
الذاتي الغيبي المعنى السارى الحكم من حيث الاستعدادات الجزئية  
الوجودية التي هي تفاصيله .

والاجابة ايضا على ضروب اجابة في عين المسؤل وبذله  
على التعيين دون تأخير او بعد مدة واجابة بمعاوضة في الوقت ايضا  
او بعد مدة واجابة ثمرتها التكفير وقد نهت الشريعة على ذلك  
واجابة بلييك او ما يقوم مقامه وكل دعاء وسؤال يصدر من الداعي  
بلسان من الالسنه المذكورة في مقابلته من اصل المرتبة التي يستند  
اليها ذلك اللسان حسب علم الداعي به او اعتقاده فيه اجابة يستدعيها  
الداعي من حيث ذلك اللسان ويتعين بالوصف والحال التاليين  
عليه وقت الدعاء ولصحة التصور وجودة الاستحضار في ذلك أثر  
عظيم اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم وحرص عليه عليا عليه السلام  
لما علمه الدعاء وفيه « اللهم اهدني وسدني » فقال له « واذكر بهديتك  
هداية الطريق وبالسداد سداد السهم » فامر به استحضر هذين  
الامرين حال الدعاء فافهم هذا تلمح كثيرا من اسرار اجابة  
الحق دعاء الرسل والكمل والامثل فالامثل من صفوته وان صحة  
التصور واستقامة التوجه حال الطلب والنداء عند الدعاء شرط  
قوى في الاجابة .

ومما ورد ما يؤيد ما ذكرنا قوله عليه الصلاة والسلام في حديث طويل «ولو عرفتم الله حق معرفته لزالتم بدعائكم الجبال» فنبه على ما ذكرنا لان الأتم معرفة بالشئ اصح تصورا له كما نبهت عليه قبل هذا ويانه ان من تصور المنادى المسئول منه تصورا صحيحا عن علم وروية سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم كلمه ودعاه وسيما بعد امره له بالدعاء والتزامه بالاجابة فانه يجيبه لاحالة ومن زعم انه يتصد مناداة زيد والطلب منه وهو يستحضر غيره ويتوجه الى سواه ثم لم يجد الاجابة لايلو من الانفسه فانه ما نادى الامر بالدعاء التناذر على الاجابة والاسعاف وانما توجه الى ما استحضره في ذهنه وانشاء من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذاك لاجرم ان سؤاله لا يثمر وان اثمر فبشفاعة حسن ظنه بربه وشفاعة المعية الالهية وحيطة سبحانه لانه تعالى شأنه مع كل تصور ومتصور ومتصور فالمتوجه المحكوم عليه بالخطأ مصيب من وجه فهو كما اجتهد المخطئ. \* أجاز غير محروم بالكلية فاعلم ذلك وتذكر ما اسلفناه في هذا الباب تصب ان شاء الله .

### تتمة الكلام على هذه الآية

#### بمقتضى الوعد السابق

لا شك ان لك مستندا في وجودك ولا شك انه اشرف منك وسيما من حيث استنادك اليه فان الرتبة الاولى لها الفعل والنفي والثانية الفقر والانفعال فاشرف توجهاتك نحو مستندك

واشرف

واشرف احوالك من حيث سيرك اليه وقصدك له للقرب منه  
او الاحتذاء به معرفة وشهودا ومكانة وتمكينا ان تقصده بقلبك  
الذى هو اشرف ما فيك فانه المتبوع بقلبتك بتوجهه مطلق جملي  
لا من حيث نسبة او اعتبار معين علمي او شهودي او اعتماذي يستلزم  
حكما بنى او اثبات بصورة جمع او فرق وسواهما من الاعتبارات  
المتفرعة على النفي والاثبات كالتنزيه والتشبيه وغيرها مما هو تابع  
لها ما عدا النسبة الواحدة التي لا يصح سير ولا توجه ولا رجاء  
ولا طلب بدونها وهي نسبة تطلقك به وتعلقه بك او قل تعقله لك  
وتعقلك له من حيث تعيينه في علمك او اعتقادك ولوارتفعت هذه  
النسبة كباقي الاعتبارات لم يصح السلوك ولا الاستناد ولا غيرها  
ولا تثلث ان هذا الحال انما هو بالنسبة الى المحجوب فقط بل ذلك  
ثابت في حق المعارف المشاهدة ايضا فانه ولو بلغ اقصى درجات  
المعرفة والشهود لا بد وان يبقى معه اعتبار مبق للتعدد علما لا عينا  
ولولا ذلك الاعتبار لم تثبت مرتبة شاهد ولا مشهود ولا شهود  
ولا كان سير ولا طلب ولا بداية ولا غاية ولا طريق ولا فقر  
ولا تحصيل ولا توقع ولا وصول ولا لسان ولا يان ولا رشد ولا ارشاد  
ولا ضال ولا هادي ولا غير ذلك ولا من هنا ولا الى هناك فافهم •  
ثم ان المعارف قد يرى هذه النسبة الباقية بعين الحق ومن  
حيث هو سبحانه لا من حيث نفسه ولا بعينه وبحسب مرتبته فيحكم  
بان مشاهدة تلك النسبة الباقية لا تندح في تجريد التوحيد وربما

ذهل عنها اتوة سلطنة الشهود اوحجته سطوة التجلي عن ادراكها  
 لكن عدم ادركه لها لا ينافي بقاءها في نفس الامر لان عدم الوجدان  
 لا يفيد عدم الوجود •

واذا تقرر هذا وعرفت انه لا مندوحة من بقاء نسبة قاضية  
 بامتيازك عنه واحتياجك اليه ولو فرضت انها نسبة تعقل امتيازك عنه  
 بنفس التمين فقط فاجمع همك عليه وخلص توجهك اليه من اصباغ  
 الثنون والاعتقادات والعلوم والمشاهدات وكل ما تعين منه لك  
 اولسواك او كان مما منعه غيرك وخصك به دون الخلق وحباك وقابل  
 حضرتك بعد تخليص توجهك على النحو المذكور بالاعراض في  
 باطنك عن تعقل سائر الاعتبارات الوجودية والمرتببة الالهية  
 الاسماوية والكونية الامكانية اعراض سائل حر عن الاتقهار بحكم  
 شيء منها والتعشق به ماعدا تلك النسبة المعينة بينك وبينه من حيث  
 عينك لا عينه فتكون متوجها اليه من حيث ثبوت شرفه عليك  
 واحاطته بك وبما لديك توجهها هيولاني الوصف معتليا على الصفات  
 والاسماء على ما يعلم نفسه في اكمل مراتب علمه بنفسه واعلاها  
 واولها نسبة اليها واولاها دون حصر في قيد او اطلاق او تنزيه او تشبيه  
 كما قلنا او نفيها او الحصر في الجمع بينهما بقلب طاهر اخلص من هذا  
 التوجه قابل لاعظم التجليات ولتفني وحدة توجهك الخالص المحرض  
 على التجلي به سائر متملمات علمك وارادتك فلا يتعين لك معلوم  
 ولا مراد ولا حال ولا صفة الا توجهك الذاتي الكلي المذكور المنزه

عن كل تعین ومتی تعین لك امرالمیا كان اوكونیا كنت بحسبه .  
وتبعاله من حيث هو لا من حيث انت بحيث انه متى اعرضت عنه  
عدت الى حالك الاول من الفراغ التام بالصفة الهيولانية المطلقة  
المذكورة بل وزمان تبعيتك لما تعین لك انما تعین له من نفسك الامر  
المقابل والمماثل له من نسخة وجودك فنسبة ذلك الامر الى ما تعینت  
نسبة منك نسبة التعین الى المتعین فاذا قابلت التعین بتعین مثله كما  
بین لك ظهر الجزاء الوفاق والعدل التام وما سوى ما تعین منك من  
ذاتك فباق على اطلاقه لصفة له ولا اسم ولا كيفية ولا وسم  
ولا تعین ولا رسم كما هو الحق سبحانه فانه ما تعین من ذاته بالنسبة  
الى عرصة اللوحة التي هي مرتبته الا ما استدعته استعدادات  
الاعیان المتصفة بالوجود المنبسط منه وهو من حيث ما عدا  
ما استدعته وتعین بها وبحسبها باق على الطلعة القيدية الذاتية منزّه  
عن التقييد بصفة او اسم او حكم او حال او مرتبة او رسم فافهم وسل  
ربك ان تتحقق بذلك لتكون على صورته وظاهرا بسورته وكل  
حال يتقل فيها السائرون الى الله الماشون على الصراط المستقيم  
بنفس تنقلهم في تلك الاحوال من حال الى حال ومن حكم الى حكم  
تأثيرا وتأثرا هو حكم حالك المطلق المذكور كما ان مرجع الالوان  
المختلفة التفصيلية الى مطلق اللون الكلي الذي هو اصلها فسير  
هذا اللون المطلق الذي هو المثال نحو الكمال الخالص بحقيقته  
هو بالالوان تنويما وتفصيلا واتيانا وتوصيلا وكال جميعها في



عودها اليه توحيدا وتضولا (١) فالبح ما اشرت اليه واضفه الى ما سلف من امثاله تعرف غاية النيات وكيفية المشي على الصراط المستقيم الخصوصي المتصل باعلى رتب النهايات حيث منبع السعادات ومشرع الاسماء الالهية والصفات والله يتول الحق ويهدي من يشاء الى صراطا مستقيما .

قوله تعالى ( صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ) آمين في هذه الآية مما يتعين بيانه معنى النعمة العامة والخاصة ومعنى الغضب والضلال ومراتب ارباب هذه الصفات فلنبداً اولاً بذكر ما يستدعيه ظاهر هذه الآية ثم نتعدى من انظار الى الباطن وما وراءه كجاري العادة ان شاء الله تعالى .

اعلم ان قوله ( صراط الذين انعمت عليهم ) تعريف للصراط المستقيم المذكور من باب رد الاعجاز على الصدور ولقطة الصراط قد سبق الكلام عليها بمقتضى اللسان فلا حاجة الى التكرار واما ( الذين ) فنذكر فيه ما تيسر .

فنقول الجملة من قسم النكرات ولا توصف بها المعارف الابواب التي ونحوه من الموصولات المتفرعة منها والذي اصله الذي والكثرة التداول والاستعمال افضى فيه الامر الى ان حذفت ياؤه المشددة ثم تدرجوا فحذفوا الياء الاخرى فقالوا اللذ ثم حذفوا الكسرة قتالوا اللذ وحذف بعضهم الذال ايضا فلم يبق الا اللام المشددة الذي هو عين القمل فان اللام الاخرى لام التعريف

فأذا قلت زيد الذى قام او قلت القائم كان المعنى واحد افلام القائم  
 ناب مناب قولك الذى والياء والنون فى الذين ليس للجمع بل  
 لزيادة الدلالة لما تترران الموصولات لفظ الجمع والواحد فيهن  
 سواء ولانه لو كان الياء والنون فى الذين للجمع لاعيد اليه حين  
 الجمع الياء الاصلية المحذوفة على جارى العادة فى مثل ذلك ولم يكن  
 ايضا مبنيًا بل معربا والذين مبنى بلا شك فدل ذلك على صحة  
 ما ذكرنا علم .

واما فصول هذه الآية فهى كالأجوبة لاسئلة ربانية  
 معنوية فكأن لسان الربوية يقول عند قول العبد اهدنا الصراط  
 اى صراط تعنى فالصرافات كثيرة وكلها الى فيقول لسان العبودية  
 اريد منها المستقيم فيقول لسان الربوية كلها مستقيمة من حيث انى  
 غايتها كلها والى مصير من يمشى عليها جميعها فإى استقامة تقصد  
 فى سؤالك فيقول لسان العبودية اريد من بين الجميع صراط الذين  
 انعمت عليهم فيقول لسان الربوية ومن الذى لم انعم عليه وهل  
 فى الوجود شئ لم تسعه رحمتى ولم تشمله نعمتى فيقول لسان العبودية  
 قد علمت ان رحمتك واسمة كاملة ونعمتك سابعة شاملة لكننى  
 لست ابنى الاصراما الذين انعمت عليهم النعم الظاهرة والباطنة  
 الصافية من كدر الغضب ومزجته وشائبة الضلال ومحتته فان  
 السلامة من قوارع الغضب لاتنعمنى اذا لم تكن النعم المسداة الى  
 مطرزة بعلم الهداية المخلصة من محبة الحيرة ويبداء التيه وورطات

الشبه والشك والتمويه والافاية فائدة في تيم ظاهري بانواع  
النعم مع تألم باطنى بهواجم التلبسات المانعة من السكون ورواجم  
الريب والنظون هذا في الوقت الحاضر فدع ما يتوقمه الحائر من  
اليوم الآخر فيتمد يترتب ما ذكره صلى الله عليه وسلم عن ربه انه  
يقول « هؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل » فاعرف كيف تسال تنل  
من فضل الله ما تؤمل .

ثم اعلم ان لاصل النعمة المشار اليها صورة وروحا وسرا  
فصورتها الاسلام والاذعان وروحها الايمان والاحسان وسرها  
التوحيد والايقان فحكم الاسلام متعلقه بظاهر الدنيا والايمان لباطن  
الدنيا وباطن الشاة الظاهرة والاحسان للحكم البرزخى ونشأته واليه  
الامشارة في جواب جبرئيل الانبي صلى الله عليهما « ما الاحسان قال  
ان تعبد الله كأنك تراه » وهذا هو الشهود والاستحضار البرزخى  
فافهم وسر التوحيد واليقين يختص بالآخرة فالمرح ما ادرجت لك  
من اسرار الشريعة في هذه الكلمات الوجيزة الشريفة تعلم ان  
كل شئ فيه كل شئ والله المرشد ثم ان الحق سبحانه قد نبه على  
الذين انعم عليهم النعمة المطلوبة منه في هذه الآية بقوله ( ومن يطع  
الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين ) ثم قال ( ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما ) .  
فهذه المراتب الاربعة كالاجناس والانواع لما تحتها من  
مراتب السعداء والصلاح هو النوع الاخير ثم فصل ما اجمله هنا

في موضع آخر فقال محرمنا نبيذ صلى الله عليه وسلم صلى موافقة  
 السكسل من هولاء الطوائف لما عدهم مبتدئا بخليفه على نبينا  
 وعليه السلام قتال بعد ذكره (وهناك اسحق ويعقوب كلاهما  
 ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف  
 وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين) ثم قال (وذكرنا ويحيى  
 وعيسى والياس كل من الصالحين) ثم قال (واسماعيل واليسع ويونس  
 ولوطا وكلا فضلنا على العالمين) ثم ذكر قسما بجا معا مستوعبا فقال  
 (ومن آباؤهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط  
 مستقيم) ثم قال (ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو  
 اشركوا لجبط عنهم ما كانوا يملكون) ثم قال (اولئك الذين آتيناهم  
 الكتب والحكم والنبوة) الآية (ثم قال اولئك الذين هدى الله  
 فبهداهم اقتده) \*

فما قسم سبحانه هولاء الانبياء المذكورين هنا في ثلث آيات  
 ونعت الطائفة الاولى بالاحسان والثانية بالصلاح والثالثة بالوصف  
 العام الذي اشترك فيه الجميع الاللتين على انهم مع اشتراكهم في النبوة  
 على طبقات ثم جعل حالة الطبقة الرابعة متميزة من احكام هذه  
 الطبقات الثلاث ومن غيرها فاجمع باللك وتذكر ما نهتك عليه من  
 قبل واستحضر (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) مع اشتراكهم  
 في نفس الرسالة الذي لا تقريق فيها (لا تفرق بين احد من رسله)  
 وتنبه للراتب الاربعة المذكورة وهي النبوة والصديقية والشهادة

والصلاح تعرف كثيرا من لطائف اشارات القرآن العزيز ان شاء الله فهذه الآيات شارحة من وجه المراد من قوله (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم) الى آخر السورة .

واما المفضوب عليهم فورد في الشريعة انهم اليهود والنصارى هم النصارى واذا عين الرسول عليه الصلاة والسلام بعض محتملات الفاظ الكتاب العزيز فلا عدول عنه الى محتمل آخر اصلا فاعلم ذلك واذا قد يسر الله ذكر ما شاء ذكره في ظاهر هذه الآية من المباحث النحوية واللطائف الشرعية القرآنية مع نبذ عزيزة من غامضات الاسرار جاءت فجأة فلم يمكن منعها وكتبتها فلنشرع بعد في الكلام عليها اعني الآية بلسان الباطن .  
ف نقول بعد الاكتفاء في الكلام على الصراط بما مر

اعلم ان النعم الواصلة من الحق الى عباده على قسمين نعم ذاتية ونعم اسمائية فالنعم الذاتية هي كل ما تطلبه الاشياء من الحق من حيث حقايقها بالنسبة استعداداتها الكلية الغيبية وهذه النسبة الذوات ولا تتأخر عنها الاجابة ولا تمويض في حقها ولا تكفير بل هي اجابة ذاتية كالسؤال في عين المسؤل وهذه النعم من حيث الاصل نعمة واحدة وتعددتها انما هو من حيث تكيفها وتنوعها في مرتبة كل حقيقة وبحسبها والنعم الاسمائية على اقسام فمنها نعم تثمرها كالأعضاء والقوى والآلات البدنية وكالصفات والاحوال الوجودية والمعنوية وهي باجمعها صور الاستعدادات الوجودية

الجزئية فكل فرد فرد من هذا المجموع بالنظر الى فقر الانسان واحتياجه الى الاستكمال والاسباب المعينة على تحصيله نعمة تشر نعمة او نعماً والمجموع بالعناية الذاتية والاستعداد الكلى القيسى يشر بالنسبة الى الكمل التحقق بالكمال وبالنسبة الى سواهم الكمال اللائق به المؤهل له ومن آكدّها بالنسبة الى الامر والمقام اللذين اتكلم فيهما نعمة التوفيق الواصلة من الحق من حيث اسمه الهادى وهى على قسمين قسم يختص بالعلم وله باطن الانسان وروحه والاعمال الروحانية وقسم يختص بالعمل وله ظاهر الانسان ولوازم ظاهريته فالختص بالعلم والعبادة الباطنة يشر المشاهدات القدسية والاحوال الشهية الندية والذات الروحانية والملاحظات الاحسانية والانوار الايمانية والرياسات الربانية ولذة الخلاص والسلامة من الشكوك المعضلة والشبه المضلة فان الطالب سبيل الرشاد اذا اعتورته الشكوك واجتذبتة الآراء المختلفة والاهواء والاعتقادات المتشعبة المشتتة عزائم التوجهين المجددين والمفرحة افقده المفكرين المترددين يكون فى اشد العذاب الروحانى ومنقهر تحت سلطة النزغات والتسويلات الخيالية الشيطانية فلانعمة فى حقّه وبالنسبة اليه اعظام وأتم من نعمة النور العلمى اليقينى الكاشف له عن جليلة الامر والمخلص له من ورطة ذلك الشرفلك عافية روحانية لاتضاهيها عافية لان العافية الجسدية وسيماعقب المرض يجد الانسان لها حلاوة لا يقدر قدرها فالظن بالعافية

الروحانية التي هي اشرف وابدوم واثبت واقرب الى الاعتدال  
الحقيقى الاصلى واقوم وبها ينطت السعادة فى عالم الغيب والشهادة  
فافهم .

واما انقسم الآخرون النعم المختص بالعمل وظاهر الانسان فانه  
يشير المنازل الجنانية واللذات الجسمانية والراحات والفوائد الطبيعية  
النفسانية عاجلا غير مصنى وآجلا خالصا مصنى كما نبه الحق سبحانه  
على ذلك بقوله ( قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات  
من الرزق قل هي للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة )  
يعنى هي للذين آمنوا فى الحياة الدنيا ممزوجة بالنقص والعلل  
والانكاد وهي لهم فى الآخرة طاهرة طيبة مخلصه من الشوائب  
ولهذا ارشد الحق سبحانه عباده وعلمهم ان يطلبوا منه الهداية الى  
الصراط المستقيم الذى هو صراط من انعم عليه الانعام الخالص من  
شوب الغضب ومحنة الضلالة فلسان مقامهم يقول ياربنا رحمانك  
الاولى العامة الشاملة قضت بايجادنا ورحيمتك الاولى يمدون اللتين  
فى البسلة خصصتنا بهذه الحصص الوجودية المختصة بكل واحد  
منا كل ذلك من حيث نعمتك الذاتية ورحمتك الامتانية ورحمانيتك  
الثانية التي اوجبتها على نفسك بكرمك من حيث عموم حكم اسمك  
المهادى عمتنا معشر المؤمنين كما اشرت الى ذلك بقولك ( كتب  
ربكم على نفسه الرحمة ) فلما شملتنا بنعمة الايمان والافتقار لامرك  
والاستسلام لحكمك والاقرار بتوحيدك انبرى كل منا يذكرك

ويثني عليك ويمجّدك ويقوِّض اليك ويفردك بالعبادة بعد اقواره  
لك بالسيادة ويطلب منك المون بصورة الابانة عن صفة العجز  
وتقص. الكون ثم انه لما خصصتنا برحيمتك الثانية بالحكم الخاص  
من احكام اسمك الهادي المقتضى طلب اشرف صور الهداية  
والسلوك على اقوم السبل واقصدها واسلمها طلبنا ذلك منك  
لاستلزامه الفوز والاحتذاء بالنعم التي جدت بها على الكمل من  
احبائك حيث سلكت بهم على اسد صراط واقومه واقربسه  
واسلمه حتى اتقوا عصي تسيارهم بفنائك وحظوا بعد التحقق  
بمعرفتك وشهودك بسابغ احسانك واشرف نعمائك واخلص  
حبايك المقدس عن شوب المزج وشين النفاد المقرونين بالذم  
المبذولة لاهل الفساد المغضوب عليهم ظاهر او الضالين باطنا عن  
سبل الرشاد فاستجب لنا بارب وآتما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا  
يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد .

## وصل بلسان الحد والمطلع

اعلم ان التمييز للعلم والتوحيد للوجود لا بمعنى ان العلم  
يكسب المعلوم التميز بعد ان لم يكن متميزا بل بمعنى انه يظهر  
تميزه المستور عن المدارك لانه نور والنور له الكشف فهو  
يكشف التميزات الثابتة في نفس الامر وتوحيد الوجود تعابرة  
عن انبساطه على الحقائق المتميزة في علم الموحد اذ لا فيوحد كثرتها  
لانه القدر المشترك بين سائرهما فيناسب كلامهما بذاته الواحدة



البيضة •

واذا تقرر هذا فاعلم إن الهداية حكم من احكام العلم فانه ليس لها الا تعين المستقيم من الموعج والصواب من الخطأ والضرار من النافع والاسد والاولى من كل امرين مرادين لجلب منفعة او دفع مضرة او وسيلتين ترجح احدهما بالنسبة الى الغايات المقصودة والمطالب المتعينة عند الطالب والمفقودة الغائبة عنه حال الطلب وهذا التعين المشار اليه المنسوب الى الهداية ضرب من التمييز كما بين لك، فالنعمة المقرون ذكرها باهدانا الصراط المستقيم والتعريف التابع من بعد بصراط الذين انعمت عليهم هي نعمة العدل والاصابة وعمراتها كما بين لك من قبل وتتم لك بيانه ان شاء الله تعالى •

والاصابة ثمرة العلم لان الخطأ على اختلاف مراتبه ثمرة الجهل فالاصل فيه العلم لكن العلم من حيث هو علم مجرد مطلق عن قيد اضافته الى شئ لا حكم له ومن حيث اضافته مطلق الاضافة به احكام شئ تنحصر في حكيم اهدىها هو من حيث اضافته الى الحق وله اوصاف كثيرة كاقدم والحیطة وغيرها والثاني من حيث اضافته الى الممكنات فالنعمة الكلية المختصة بالممكنات من جهة علم الحق هو مطلق اختياره سبحانه لعبده ما فيه الخير والخيرة له في كل حال يتلبس به او مقام يحله او يمر عليه او نشأة تظهر بها نفسه وموطن يتعين فيه الانشأة وزمان يحويه من حيث تنبئه به ودخوله في دائرته ومكان

يستقر فيه من حيث باهو متحيز واول كل ذلك ومبدأه هو من حال تعلق الارادة الالهية باظهار تخصيصه الثابت ازلا في علم الحق ثم اتصال حكم القدرة به لابرازه في التطورات الوجودية وامراره على المراتب الالهية والكونية وله في كل عالم وحضرة يمر عليه صورة تناسبه من حيث ذلك العالم والحضرة وحال تخصه بحسب ما ذكرنا ايضا ووديعة يأخذها هي من جملة النعم وحظه من النعم الذاتية والاسمائية تتفاوت بحسب استعداده وحظه من نعمة حسن الخلق والتسوية والتعديل والتهم به بموجب المحبة الذاتية التي لاسبب لها ايضا حال التصوير .

فكم بين من باشر الحق تسويته وتعديله وجمع له بين يديه المقدستين ثم نفخ بنفسه فيه من روحه نفخا استلزم معرفته الاسماء كلها وسجود الملائكة له اجمعين واجلاساه على مرتبة النيابة عنه في الكون وبين من خلقه بيده الواحدة او بواسطة ما شاء ولم يتبل من حكمى التسوية والتعديل ما قبله من اختيار لانيابة وكون الملك هو الذي ينفخ فيه الروح بالاذن كما ورد في الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « يجمع خلق احدكم في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم اربعين يوما علقة ثم اربعين يوما مضغة ثم يؤمر الملك فينفخ فيه الروح ويقول يا رب اذكر أم أم اتى أم اتى أم سعيد ما رزقه ما اجله ماعله » فالحق على الملك يكتب او كما قال صلى الله عليه وسلم .

فان هذا من قوله ( فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقموا

له (ساجدين) شتان بينهما : انا اضاف للمباشرة الى نفسه بضمير الافراد المراجع للاحتمال ولهذا قرع بذلك المستكبر المتلبي عن المسجود له ولله واخزاه وقال له (ما منكم ان تسجد لما خلقت بيدي) وأكد ذلك صلى الله عليه وسلم بامور كثيرة منها قوله « ان الله خلق آدم على صورته وعلى صورة الرحمن » وبقوله في الصحيح ايضا الرافع للاحتمال الذي ركن اليه ارباب العقول السخيفة الجاهلون باسرار الشريعة والحقيقة في وصيته بمض اصحابه في الغزو « اذا ذبحت فاحسن الذبحة واذا قتلت فاحسن القتلة واجتنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته » وقال ايضا صلى الله عليه وسلم في المعنى « ان الله اذا خلق خلقا للخلافة مسح يمينه على ناصيته » فبه على مزيد التهم والخصوصية و اشار ايضا في حديث آخر ثابت ايضا « ان الذي باشر الحق سبحانه في ابدان اربعة اشياء ثم سردها فقال خلق جنة عدن بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق آدم بيديه » وقال ايضا « الانسان اعجب موجود خلق » فافهم .

فلا يزال الانسان مباحرا في سائر مراتب الاستيداع من حين افراز الارادة له من عرصة العلم باعتبار نسبة ظاهريته لانسبة ثبوته وتسليمها اياه الى القدرة ثم تعينه في مقام اقل الاعلى الذي هو المثل الاول ثم في المقام اللوحي النفسى ثم في مرتبة الطبيعة باعتبار ظهور حكمها في الاجسام ثم في العرش المحدد للجهات ثم في الكرسي الكريم مستوى الاسم الرحيم ثم في السموات السبع

(٤٢)

ثم

ثم في العناصر ثم المولودات أثلت الى حين استقراره بصفة صورة  
الجمع بعد استيفاء احكام مراتب الاستيداع مباشرة تابعة للشئثة  
والعناية التابعين للحجة الذاتية بالاجاب العلمى فهتم به اهتماما تاما  
ومتساهل في حقه كما نبه على الامر ين صلى الله عليه وسلم بقوله في  
جنازة سعد « اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ » وقال في  
طائفة اخرى لما ذكر ان الموت يتقى خيار الناس الامثل فالامثل  
« حتى لا تبقى الاحشالة كخشالة التمر او الشعير لا يبالى الله بهم »  
فاين من يهتز لموته عرش الرحمن ممن لا يبالى الله بهم اصلا فكما  
هو الامر آخر اكذا هو اول بل الخاتمة عين السابقة فافهم .

ثم نرجع ونقول متمين لما وقع الشروع في بيانه ومكث  
الانسان في كل عالم وحضرة يرعلها ويهتم اهل ذلك العالم والمرتبة  
به وبخدمته وامداده وحسن تلتية اول ومشايخته ثانيا هو بحسب  
ما يدركونه فيه من صمة العناية واثرا الاختصاص وما من عالم من  
العوالم العلوية يرعلها الا وهو بصدد التعويق او الانحراف المعنوى  
لتلبية صفة بعض الارواح الذى يتصل حكمه به عليه والافلاك  
بالنسبة الى البواقى فيتموق او ينحرف عما يقتضيه حكم الاعتدال الحالى  
الجمعى الوسطى الربانى الذى هو شأن من يختار للنياية ثم الامثل  
فالامثل .

واذا دخل عالم المولودات وسيما من حين تعدى مرتبة المعدن  
الى مرتبة النبات وعالمه ان لم تصحبه العناية ولم يصحبه الحق بحسن

المعونة والمراقبة والحراسة والرعاية والاختيف عليه فانه بصدد آفات كثيرة لانه عدد دخوله عالم النبات ان لم يكن محروسا معتنى به والافقد يجذب بعض المناسبات التي تشتمل عليها جمعيته الى نبات ردىء لا يأكله حيوان ولا يمكن اكل الابوين او احدهما له ويفسد ذلك النبات الردىء فيخرج منه الى عالم العناصر ويبقى فيه حائرا عاجزا حتى يمان ويؤذن له في الدخول مرة اخرى ثم بعد دخوله واتصاله بنبات صالح مغذ ربما عرضت له آفة من العناصر من برد شديد او حر مفرط او رطوبة زائدة او يبس بالغ فيلتف ويخرج ليستأنف دخولا آخر هكذا مراراً حتى حسب ما شاء الله وقدره . ثم على تقدير سلامته ايضا فيما ذكرنا بنعمة الحراسة ونعمة الرعاية وباقي النعم التي يستدعيها فقره ربما تم في صورة نبات ما لكن تناوله حيوان ولم يقدر للابوين اكل ذلك الحيوان لما منع من الموانع او منع مانع عن اخذ ذلك النبات وتناوله لما لم يكن رزق للذين سبق في علم الله ان يكونا ابويه واذا قدر مواتاة كل ما ذكرنا وتناوله الشخصان المتميزان في العلم ان يكونا ابويه او احدهما وصار ذلك النبات كيلوسا ثم دما ثم منيا فانه قد يخرج على غير الوجه الذي يقتضى تكوينه منه فهو مفقر بعد الاتصال بالابوين الى نعمة الحراسة والرعاية وغيرها فاذا تبين في الرحم فقد تعدى مراتب الاستيداع وصار مستقرا في الرحم متطورا فيه على الوجه المعلوم عند الجمهور من حيث الشرع ومن حيث ظاهر

الحكمة فيحتاج الى حراسة اخرى ومعونة ورعاية لحسن الغذاء واعتدال حركات الوالدة وسلامتها من الامراض والآفات وان يكون انفصاله عنها في وقت صالح سعيد مناسب فان لحكم الزمان والمكان حال مسقط النطفة وحال الانفصال عن الوالدة مدخلا كبيرا في امر الانسان من حيث ظاهره وباطنه .

فالختص بمسقط النطفة من حكمى المكان والزمان شاهدان على كثير من احواله الباطنة والمختصان بحال الولادة شاهدان على معظم احواله الظاهرة وسر الابتداء في السلوك الى جناب الحق سبحانه اوالى ما يرغب الانسان فيه ويطلب الاستكمال به ينبه على الامر الجامع بين الظاهر والباطن .

وجملة الحال انه مامن مرتبة من هذه المراتب التي ذكرناها الا والانسان من حيث الخلق التقديرى المنبه عليه بقوله عليه السلام « خلق الله الارواح قبل الاجساد بالثى الف عام » وبقوله « ان الله مسح على ظهر آدم فاخرج ذريته كما مثال الذر » الحديث وبما اخبرنا ان تعين صور الاشياء فى اللوح المحفوظ بالسكتابة الالهية القلمية سابق على التعينات الروحانية والجسمانية معرض للآفات التي ايجلنا ذكرها بما لا تستقل العقول بادراكه فاين من يكون احدى السير من حين صدوره من غيب الحق الى عرصة الوجود العيني لم يتعوق من حيث حقيقته وروحانيته فى عالم من العوالم ولا حضرة من الحضرات متذكرا حين كشف الغطاء عنه هنا

ما مر عليه يستل عن ميثاق ألت فيقول كأنه الآن في إذنى وبه  
يخبر بما هو أكثر من ذلك ممن يتعوق ويتكرر ولوجه وخروجه  
المقتضيان كثافة حجبها وكثرتها وتلبس في الحن والآفات  
نمود الله منها •

ثم تقول واما الآفات والحن التي الإنسان معرض لها من  
حين الولادة بل من حين الاستقرار في الرحم الى حين تحققة  
بعمق ربه وشهوده وتيقنه بالفوز بتحصيل اسباب الرشد والسعادة  
بل الى حين تحقق حسن الخاتمة بالبشرى الالهية او بما شاء الله  
بالنسبة الى البعض فغير خاف على العقلاء والنسبة الى البعض الى  
حين دخول الجنة كما ورد «لا تأمن مكرى حتى تجوز الصراط» فما  
من مقام ولا حال ولا زمان ولا مكان ولا نشأة من النشآت  
الاستيداعية والتطورات الاستقرارية التي ذكرها الله في خلق  
الإنسان من تراب وماء مهين ونطفة ثم علقه ثم مضفة ثم عظم ولحم  
الى تمام النشأة الدنياوية ثم البرزخية ثم الحشرية ثم الجنانية الاولى  
فيها على الإنسان نعم كثيرة كما بينا موقته ومستصحبه •

فالوقته منها كل نعمة هي من لوازم كل نشأة وحالة يتلبس  
الإنسان بها ثم ينسلخ عنها في العوالم والمراتب والاطوار التي  
يمر عليها والغير الموقته والمستصحبه نعمة الحراسة ونعمة العناية  
ونعمة الرعاية ونعمة قبول الاعمال الذاتية ونعمة صحة المعرفة  
اللازمة للشهود الذاتي ونعمة الارتضاء والقبول الذاتي ونعمة

حسن التعمير والتمديد والانشاء ونعمة التخلي للتحلي ونعمة  
اشهاد الخلق الجديد في كل آن ونعمة حسن المرافقة في كل ذلك  
وسواء ونعمة الامداد بما يحتاج اليه في ذاته وخواصها ولوازمها  
وما يحتاج اليه في الوصول الى مرتبة الكمال الذي اهل له ونعمة  
التوفيق والهداية المقربان للهدى المنافيان لما عليه العدى ونعمة  
العافية ونعمة تهيئة الاسباب الملائمة في كل الامور والاعلى والاشرف  
نعمة المشاهدة الذاتية التي لاحجاب بعدها مع كمال المعرفة والحضور  
معه سبحانه على اتم وجه يرضاه للكمال منه ومنهم له دنيا وبرزخا  
وآخرة .

فقوله تعالى (صراط الذين انعمت عليهم) بالنسبة لمن يعرف  
مايذا هو ما اشرنا اليه ولول موجود تحقق بالنعمة الالهية القلم الاعلى  
الذي هو اول عالم التدوين والتسطير فان المهيمين وان كانوا اعلى  
في المسكنة لكنهم لاشعور لهم من حيث هم بانفسهم فضلا ان  
يكون لهم شعور بنعيم ولذة .

وآخر الموجودات تحققا بهذه النعم عيسى بن مريم على نبينا  
وعليه افضل الصلاة والسلام لانه لاخليفة لله بعده الى يوم القيامة  
بل لا يبق بعد انتقاله وانتقال من معه مؤمن على وجه الارض فضلا  
عن ولي وكامل كذا اخبر نبينا صلى الله عليه وسلم ثم قال « لا تقوم  
الساعة وفي الارض من يقول الله الله ولا تقوم الساعة الاعلى شرار  
الناس » فينبغي لمن فهم ما ذكرنا ان يستحضر عند قوله (صراط الذين



انعمت عليهم) القلم الاعلى وعيسى ومن بينهما ممن منح النعم الالهية  
التي عددناها والتي اومأنا اليها اشارة وتلويحا على سبيل الاجمال  
فانه لا يفوته نعمة من النعم الالهية اصلا لان اهلها محصورون في  
المدكوزين ومن بينهما وسيما اذا استحضر قوله تعالى على لسان نبيه  
« هو لاء لمبدي ولعبدى ما سأل » وصدق ربه بايمانه التام فيما اخبر  
عن نفسه وفي وعده بالاجابة وانه سبحانه عند ظن عبده به فان الله  
تعالى يعامله بكرمه الخاص واعتقاده فيه لاحالة كما اخبر وهو الصادق  
الوعد والحديث الجواد الحسان \*

### وصل مند

اعلم ان النعيم والعذاب ثمرة الرضا والغضب ولكل منهما  
ثلاث مراتب كما لبنا في الصفات على ما عرفت به من قبل عند بيان  
سر الهداية والايمان والتقى وغير ذلك فاول درجات الغضب يقضى  
بالحرمان وقطع الامداد العلمى المستلزم لتسلط الجهل والهوى  
والنفس والشيطان والاحوال والاخلاق الذميمة الحاكمة لكن كل  
ذلك موقت الى اجل معلوم عند الله في الدنيا الى النفس الذى قبل  
آخر الانفاس في حق من يحتم له بالسعادة كما ثبت شرعا وتحقيقا  
وسواء كانت سلطنة ما ذكرنا باطنا او ظاهرا اوها معا \*

والرتبة الثانية تقضى بانسحاب الحكم المذكور باطنانا  
وظاهرا في الآخرة برهة من زمان الآخرة او يتصل الحكم الى حين  
دخول جهنم وفتح باب الشفاعة وآخر مدة الحكم حال ظهور حكم  
ارحم

ارحم الراحين بعد انتهاء حكم شفاعة الشافعين وفي هذه الرتبة حالة اخرى تقضى بانسحاب حكم ظاهر الغضب ظاهرا هنا فقط منها بتعين المحن على الانبياء واهل الله وينتهى الامر باتهاء حكم هذه النشأة كما قال صلى الله عليه وسلم لفاطمة عليها السلام حين وفاته « لا كرب على ايك بعد اليوم » وهذا الحكم باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله المذاب وله التطهير ومزيد الترقى في الامور التي سبق العلم انها لا تنال تماما الا بهذه المحن المنبه على اصلها وفوق هذا سر عزيز جدا لا اعرف له ذاتها اذكره ان شاء الله تعالى وذلك ان الكمل من اهل الله من الانبياء والاولياء ومن شاركهم في بعض صفات الكمال انما امتازوا عن سواهم اولابسة الدائرة وصفاء جوهرية الروح والاستيعاب الذي هو من لوازم الجمعية كما نهتك عليه في سر مرتبة احدية الجمع واختصاصها بالانسان الذي هو برزخ الحضرتين ومرآتهما وحضرة الحق مشتملة على جميع الاسماء والصفات بل هي منبع لسائر اسبب والاضافات والغضب من امهاتها والمجاردة الشريفة الصفاتية الاولى انما كانت بين الغضب والرحمة فن ظهر بصور الحضرة تماما وكانت ذاته مرآة كاملة لها لا بدوان يظهر فيها كل ما اشتملت عليه الحضرة وما اشتمل عليه الامكان على الوجه الأتم ومن امهات ما فيها ما ذكرنا فلا جرم وقع الامر كما علمت ولولا سبق الرحمة الغضب كان الامر اشد فكا ان حظهم من الرحمة والنعيم والمظنة والجلال اعظم من

حفظوا سواهم بما لا نسبة فكذلك كان الامر في الطرف الآخر  
لكن في الدنيا لان هذه النشأة هي الظاهرة باحكام خضرة الامكان  
المقتضية النقاى والآلام ونحو ذلك وعند الانتقال منها بعد التحقق  
بالكمال يظهر حكم غلبة الرحمة الغضب وسبقها وثمره الاستكمال  
المستفاد بواسطة هذه النشأة الجامعة المحيطة وحكم من دون الكمال  
بالنسبة اليهم بحسب قرب نسبتهم منهم وبعدها وكذا نبه صلى الله  
عليه وسلم فقال «نحن معاشر الانبياء اشد الناس بلاء في الدنيا»  
وفيه اى في الحديث «ثم الامثل فالامثل» وورد في طريق آخر في  
المعنى «اشد الناس بلاء في الدنيا الانبياء ثم الاولياء ثم الصالحون ثم  
الامثل فالامثل» وهكذا الامر في طرف النعم والسعادة ومن  
بعث رحمة للعالمين فدى بنفسه في الاوقات الشديدة المقتضية عموم  
العقوبة لسلطة الغضب ضعفاء الخلق وكذا نبه على هذا السر صلى الله  
عليه وسلم اهل هذا الذوق الاشرف لما رأى جهنم وهو في صلاة  
الكسوف وجعل يتقى حرها عن وجهه يده وثوبه ويتأخر عن  
مكانه ويتضرع ويقول «ألم تعذنى يارب انك لا تعذبهم وانا فيهم»  
«ألم ألم» حتى حجبت عنه يريد قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت  
فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) فافهم  
واما الرتبة الثالثة من رتب الغضب بالنسبة الى طائفة  
خاصة تتمضى التأييد وكمال حكمها يوم القيامة كما تنبأ الرسل  
عن ذلك فاطبة بقولها الذى حكاه لنا نبينا صلى الله عليه وسلم وهو  
انها (٤٣)

انها تقول « ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله » فشهدت بكامله شهادة تستلزم بشارة لو عرفت لم يياس احد من رحمة الله ولو جاز افشاء ذلك وكشف سر تردد الناس الى الانبياء وانتهوا وهم الى نبينا صلى الله عليه وسلم وسر فتحه باب الشفاعة وسرخيات ربنا وسر فيض الجبار فيها معنى في جهنم قدمه فيتزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط اى حسبي حسبي وسر السجدة الرابعة وما يخرج من النار في كل دفعة وما تلك الماودة والمراودة وسر قول مالك خازن النار لنبينا صلى الله عليه وسلم في آخر مرة ياتيه لاجراج آخر من يخرج بشفاعته يا محمد ما تركت لغضب ربك شيئا وسر قوله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين وسر قوله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم عند شفاعته في اهل لا اله الا الله ليس ذلك لك الذي يقول في اثره شفعت الملائكة الحديث وغير ذلك من الاسرار التي رمزها لنا واجعل ذكرها لظهور ما يهر العقول ويحير الاباب ولكن الامر كما قال بعض التراجم قدس الله روحه • وما كل معلوم يباح مصونه ولا كل ما املت عيون الظالمين وروى ثم اعلم ان حكم الغضب الالهى هو تكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كانت كلتا يديه المقدستين يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة منهما يخالف الاخرى فالارض جعما قبضته يوم القيمة والسموات مطويات يمينه فافهم •

فليلد الواحد المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والحنان  
كما ورد وللأخرى القهر والغضب ولوازمها ولكل منهما دولة  
وسلطنة يظهر حكمها في السعداء القائمين بشروط العبودية وحقوق  
الربوبية حسب الامكان وفي الاشقياء المعتدين بالجائرين المنحرفين  
عن سنن الاعتدال الذي نهى عنك عليه المفرطين في حقوق الألوهة  
والمضيفين الى انفسهم ما لا يستحقونه على الوجه الذي يتوهمونه  
وغاية حظهم من تلك الاحكام ما اتصل بهم بشفاعه ظاهر الصورة  
الانسانية المحاكية بصورة الانسان الحقيقي الكامل وشفاعة نسبة  
الجمعية والقدر المشترك المظاهر بعموم الرحمة الظاهرة الحكم في  
هذه الدار قد عرفتك باسرارها فتذكر فلما جهلوا كنه الامر  
اغتروا وادعوا واجتروا واشركوا واخطأوا في اضافة الألوهة  
حقيقة الى صورة متشخصة لم يظهر عليها من احكام الألوهة الا البعض  
فلا جرم استعدوا بذلك لاتصال احكام الغضب بهم ولان يكونوا  
هد فالسامها فالحق سبحانه من حيث اسماء الحكم العدل يطالبهم  
بحق الوهته ويحكم بينها وبينهم ويفض بلها على من بخسها حقها  
وجار وجهل سرها ولم يتدرها قدرها ولولا سبق الرحمة الغضب  
وغلبتها بالرحمة الذاتية الامتانية التي هي للوجه الجامع بين اليمين  
ما تأخرت عتوبة من شأنه ما ذكر هذا مع انه ما ثم من سلم من  
الجور بالكلية ولولم يكن الاجورنا في ضمن ايننا آدم عليه السلام  
حين مخالفته فانا اذا لم نكن غيره فبنا اذنب وسلب كما انه (١) ما ساب

كما انه بتلقيه الكلمات من ربه وكمال جوهريته وجميته رجع الى مقامه الكريم فكل من ذلك نصيب يحني ثمرته عاجلا بالحن والانكاد ان اعني به وآجلا بحكم (وان منكم الاواردها) واما من لم يعتن به فشأنه كما اخبرنا فافهم \*

والى عموم الجور والظلم اشار الحق سبحانه بقوله (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورها من دابة) ولكن استواء الرحمة العامة من حيث الاسم الرحمن على العرش المحيط بصور العالم وشفاعة الصورة واحدية الفعل من حيث الاصل والفاعل منع من ذلك فتأخرت سلطة الحكم العدل الى يوم القيامة الذي هو يوم الكشف ويوم الفصل واقتضاء الظاهر الشامل فهناك يظهر الامر تماما للجمهور ولهذا قال سبحانه (مالك يوم الدين) وهو يوم المجازاة والسرف في ذلك العالم هو انه لو ظهرت سلطة الحكم العدل هانما جار احد على احد ولا تجاسر على ظلمه ولا اقتدى على الله وعلى عباده وكان الناس امة واحدة ولم تكمل اذا مرتبة القبضتين ولا ظهر سر المجازاة الواقعة بين الغضب والرحمة والاسماء والصفات اللازمة لهما ولا كان حلم ولا عفو ولا صبر ولا تبديل سيئة بخسنة ولا غير ذلك فاين اذا (كلاندهو لاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محذورا) اى ممنوعا فالرحمة العامة تستلزم العطاء الشامل كل شئ لاجرم وقع الامر هكذا فحقت الكلمة وحلت النعمة وظهر حكم الغضب ثم غلبت الرحمة فافهم \*

ثم اتعلم ان حكم الغضب الظاهر على الكمل هو من هذا القبيل انما يظهر بسبب التقصير في اداء حقوق الالوهة وحصرها في صورة معينة باضافة تنا في حيطتها وسعتها فهم يتصرفون لها ببعض مظاهرها العادلة المعتدلة من مظاهرها المنحرفة المخذجة بسوء قبولها حسن اعتدال الالوهة ولطائف كمالاتها لانهم يفضبون لانفسهم من حيث هم عبيد كما ورد عن النبي عليه السلام انه كان لا يفضب لنفسه واذا غضب لله لم يتم لغضبه شيء ومطلق غضبهم في الحقيقة هو ما قلنا من قبل عبارة عن تعين غضب الحق فيهم من كونهم مجاليه ومجالي اسمائه وصفاته لانهم يفضبون كغضب الجمهور وقد شهدت الشريعة ايضا بذلك في قصة ابي بكر رضي الله عنه لما نهى صهيبا وبلا لا وسلماء وبقية الستة عن الوقوع في ابي سفيان لما مربهم وقالوا له بعد ما اخذت سيوف الله من عنق عدو الله فقال لهم ابو بكر تقولون هذا الشيخ قریش وكبيرها او نحو ذلك فلما بلغ ذلك الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلك اغضبتهم يا ابا بكر ان اغضبتهم اغضبت ربك فرجع اليهم وقال استغفروا لي يا اخوتي فقالوا غفر الله لك يا اخي فقال اغضبتكم فقالوا لا يا اخي فافهم ان ثمة من يفضب الحق لغضبه ويرضى لرضاه بل ثمة من نفس غضبه هو غضب الحق وعين رضاه رضا الحق وغضب الخلق حالة ناتجة عن اثر طبيعي وفعل غير موافق لمزاج الناصب ومراده وهكذا حكم اهل الله مع باقي الصفات

ليس حالهم معها حال الجمهور ولا نسبتها اليهم نسبتها الى سواهم  
وبين صفات الرحمة وصفات الغضب بالنسبة الى الحق والى الكمل  
ومن دونهم فروق دقيقة لا يعرفها الا من عرفها سراحدية الفعل  
والفاعل وصر سبق الرحمة وسببها وما الغضب المسبوق المغلوب  
وسألم لك نبذة من اسراره تحت استار الامثلة والعبارات فارصد  
فهمك واجمع همك تثر على المتصودات ان شاء الله .

اعلم أن باطن الغضب رحمة متعلقها الغضب والمغضوب عليه  
فاما الغضب فانه ينفت بغضبه وامضاء حكمه في المغضوب عليه ما يجده  
من الضيق بسبب عدم ظهور سلطنة نفسه تماما التي بها نعيمه وفيها  
لذته وذلك التذمر اما لوجود ان المنازع او اعتياص الامر المتوقع  
منه ان يكون محلا لنفوذ الاقتدار تماما او آلة مواتية لما يراد  
من التصرف بها وفيها عن حس المواتاة وعن تنفيذ الاوامر بها ايضا  
وفيها ولتفس الغضب مثلا موازين وسنن مع القدرة على حزمها  
لا يمكن ان تحزم اذلو حزمت ائبل مراد جزئي او تكميل امر خاص  
غير الامر المراد لعينه دون غيره استلزم ذلك الحزم فساد اصل كلى  
او فساد الامر الاصلى المراد لعينه والمراد ماسواه لاجله فوجب رعاية  
الاصلاح وترجيح الالهم وبهذا قام الوجود وانتظم امر كل موجود  
وتفصيل هذا السري طول وفي هذا الاماع كفاية للالباء وغنية واما  
سر الامر من جهة المغضوب عليه فهو على انواع ثلاثة تطهير ووقاية  
وتكميل اما الوقاية فكصاحب الأكلة نسأل الله العفو والعافية منها



ومن كل داء اذا ظهرت في عضو واحد و قد ران يكون الطيب والداء  
او صديقه او شقيقه فانه مع فرط محبته فيه يبادر لقطع العضو المعتل لما  
لم يكن فيه قابلية للصالح او المألجة فقرأه يباشر الايذاء الظاهر وهو  
شريك المتأذى بذلك الاذى ولا مدوحة لتعذر الجمع بين جلب العافية  
وترك القطع لما لم يساعد استعداد العضو على ذلك فافهم .

وتذكر «ما ترددت في شيء ترددي في قبض نفس عبدی المؤمن  
يكره الموت وانا اكره مساءته ولا بد له من ذلك» والوالد يظهر  
الغضب لولده رعاية لمصلحته وهو في ذاته غير غاضب وانما يظهر  
بصفة الغضب بحيث يظن الولد انه متصف بالغضب حقيقة وليس  
كذلك وانما موجب ظنه في ابيه ما يشاهده من الاثر الدال على  
الغضب عادة والامر بخلافه في نفس الامر وانما ذلك لقصور اثر  
الولد وعدم استقلاله بالمصالح دون تعليم وزجرو تاديب وتقويم  
قلو وفي استعداداته بالتحقق بالكمال المطلوب للوالد ما ظهر ما ظهر  
ولا ظن ما ظن بل علم مراد ابيه مما ظهر به من حكم الغضب مع عروه  
عنه واما الامر من حيث التطهير فتأله لو ان ذهباً مزج برصاص  
ونحاس وغيرهما لمصلحة لا يمكن حصولها الا بالجمع كما هو مجرب  
في بعض الطلسمات الروحانية المشترط فيها مجموع المعادن بحيث  
لو اتص شيء منها لم يحصل المتصود ثم انه اذا فرضنا اقتضاء الوقت المراد  
لاجله ذلك الجمع وحصل المطلوب او انتهت مدة حكمه وفصد تمييز  
الذهب مما مزجه من غير جنسه لا بد وان يجمع في النار الشديدة

لينفرد الذهب ويظهر كما له الذاتي ويذهب ما جاوره مما لم يطلب  
لنفسه وإنما أريد لمتى فيه يتصل بالذهب وقد اتصل كماء الورد  
كان أصله ماء وعاد إلى أصله لكن بمزيد عطرية وكيفيات مؤثرة  
مطلوبة استفادها المجاورة غير الجنس لم تكن موجودة في مجرد الماء  
أولاً وهكذا الأمر في الغذاء يوصله الإنسان ويضمه إليه فإذا  
استخلصت الطبيعة منه المراد رمت باثقل إذا غرض فيه وإليه  
الإشارة بقوله تعالى ( ليعز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث  
بمضه على بعض فيركمه جميعاً فيجعله في جهنم أولئك هم  
الخاسرون ) .

وقال في هذا المعنى بيان آخر أوضح وأتم تفصيلاً ( أنزل  
من السماء ماء فسال أودية بتدورها فاحتمل السيل زبد أرايا  
ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك  
يضرب الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس  
فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال للذين استجابوا  
لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له ) الآيات فتدبرها ففيها تنبيهات  
شريفة على أحوال أهل قبضة الغضب وأهل قبضة الرحمة والرضا  
وأما التكميل فمشار إليه في تبديل السيئات حسنات في قوله « أسلمت  
على ما أسلفت من خير » وفي الجمع بين حكم اليمين وفي استجلاء  
الرحمة المستبطنة في الغضب والقهر وفي استطعام حلاوة الحلم مع  
القدرة واستجلاء كمال الصبر مع أن لا مكره من خارج فافهم

وارق فانك ان علوت عن هذا النمط وقت الرواح لا وقت العود  
استجيت سر القدر المتحكم في العلم والعالم والمعلوم ومن رقى فوق  
ذلك رأى غلط الاضافات السابقة في الافعال والاسماء والصفات  
والاحوال فان رقى فوق ذلك راي الجمال المطلق الذي لا قبس  
عنده ولا تشريف ولا غلط ولا نقص ولا تحريف فان رقى فوق ذلك  
رأى الجور والمدل والظلم والحلم والحقوق المؤداة والتقصير  
والبخس والاهانة والجد والتعظيم والكتمان والابانة كلها  
محترقة بنور السجيات الوجهية مستهلكة في عرصة الحضرة الذاتية  
الاحدية فان رقى فوق ذلك سكت فلم يفصح وخرس فلم يوضح  
وعى فلم ينظر وذهب فلم يظهر فان اعيد ظهر بكل وصف وكان  
المنى المحيط بكل حرف لم يمتص عليه امر ولم يستغرب في حقه عرفان  
ولانكر .

ولنعد الآن الى آتام ما كنا قد شرعنا فيه من تقسيم مراتب  
الرضا المثمر للتنعم بالنعم بعد تهدينا بفضل الله مراتب الغضب  
والفراغ من النسبة احكامه فننتم الكلام على الرضا لانه آخر  
الاحوال الالهية حكما في السعداء كما ستنبه عليه .

فقول مراتب الرضا المثمر للنعم كلها والتنعم بها ثلث حكم  
اولها رضا الحق عن الموجودات من حيث استصلاحها لان يتوجه  
اليها بالايجاد وبقسط ما من الاحسان وحكم الثانية الرضا عن  
كافة المؤمنين وحكم الثالثة الرضا عن خواصهم وعن الانبياء  
والاولياء (٤٤)

والاولياء كما ورد وثبت وهذا القسم ينقسم الى قسمين قسم خاص وقسم اخص فانلخص ما يتعلق بالانبياء والاولياء والاخص هو الذى عينه سبحانه بقوله (الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) فرقنا ان هذا رضا مخصوص ليس لكل الرسل والانبياء لعدم عموم حكم العلامة المذكورة فى الجميع مع رضاه عن سائرهم ولانه اخبرنا انه قد رضى عن المؤمنين فمن الاولياء اولى فمن الانبياء أكدنا الظن بالرسل فحيث خصص هنا بمن وبالعلامة عرفنا انه رضا خاص وهو ثابت لا محالة لآخر الرسل صلى الله عليه وسلم فانه بعينه آخر الصفات الالهية حكما فى الآخرة فى السعداء فكان الطاء الآخر بالآخر محبة وكما لا انطباق واما ان الرضا آخر المنح الكلية الحاصلة من الحق للسعداء فالحجة فيه ظاهر ما ورد ان الله سبحانه اذا تجلى لعباده فى الجنة وخاطبهم ومناهم ولاطفهم وحياهم عدد عليهم نعمه ثم سألهم ما ذا تريدون فلا يجردون للتعنى مساغا فيقول قد بقى لكم عندي فيتمجبون ويسألون فيقول فى آخر الامر رضى عنكم فلا اسخط عليكم ابدا فيجدون لذلك من اللذة والراحة ما لا يتدرق قدره احد فصيح ان الله سبحانه يحتم امر السعداء بالرضا الذى به كمال نعيمهم كما ان شهوده روح كل نعيم .

واعلم ان مراتب النعيم اربعة مرتبة حسية واخرى خيالية وثالثة روحانية والرابعة السراجامع ينها الخسيس بالانسان وهو

الابتهاج الالهى بالسكال الذاتى يسرى حكمه فى الظاهر والباطن  
وما ذكر ومراتب الآلام ايضا الثلاثة المذكورة وهى فى مقابلة  
الاعتدال الحسى والروحانى والمثالى والمقابل للابتهاج الرابع  
هو صفة الغضب المحدث كل ألم وتعب وانحراف فى المراتب الثلاث  
وفى الاجسام الطبيعية هو الانحراف على اختلاف مراتبه فافهم  
وأتم مراتب مطلق النعيم رؤية الحق على الوجه الذى انبهك عليه  
وهو ان يكون الراى خلاقا والمرئى حقا والذى يرى به حق ايضا  
فهذه الرؤية اللذيذة التى لا لذة فوقها اصلا وما سوى هذه من  
المشاهدات فاما دون هذه واما التى تنفى ولا لذة معها والى هذه  
اشار صلى الله عليه وسلم بقوله فى دعائه ربه « وارزقنى لذة النظر  
الى وجهك الكريم ابداداً ثم سرمداً » ولم يقل وارزقنى النظر الى  
وجهك الكريم فافهم فالشرف والنعيم فى العلم والافجرد الرؤية  
دون العلم لا يجدى \*

رب امرى نحو الحقيقة ناظر برزت له فىرى ويجهل ما يرى  
وتذكر قول العلماء اللذة والنعيم عبارة عن ادراك الملائم من  
حيث هو ملائم فحيث لا ادراك لا نعيم ولا نعمة اذا فان المال والجاه  
والمطعم الشهوى والمنظر البهى وغير ذلك انما يعد نعمة ويتنعم به من  
حيث ادراكه . وفى كل واحد منها من احكام الكمال بالنسبة الى المدرك  
فخصول اللذة والنعيم وتفاوته هو بحسب ذلك القرب الكمال  
وصحة الادراك فبمتدار قوة ادراك الكمال من حيث احكامه  
المناسبة

المناسبة للمدرك تقع اللذة ويصدق ابيم النعمة على ذلك الامر عند المدرك ومن تحقق بالكمال حتى صار متبعا لاحكامه صار هو ينبوع النعم وسببا لنعيم المتنعين من كونه عين النعم ونفس اللذة لانه اصل كل شئ فيظهر بحكمه متى شاء فيما اراد من الصفات والاحوال التي هو جامعها بالذات واما هو فيلتذ بكل ما يلتذ به الملتذون مع اختصاصه بامر لا يشارك فيه وهو تنعمه باستجلائه حسن كما له وما تشتمل عليه مرتبته من الجمة التي تلائم حاله حين الاستجلاء فافهم فهذا عزيز جدا ودون صاحب هذا الحال في النعيم في الدنيا من وافقت مراداته الطبيعية والفسانية مراد الحق منه وعلمه فيه مع ملاحظة ذلك في كثير من الاوقات وانما قلت في كثير من الاوقات لاستحالة دوام ذلك في كل حال ومثله اودونه ييسر من تمكن من الابرار الى الحس بكل ما تنشئه ارادته في ذهنه وهذا التمكن شرط في الكمال لا التهور به وانما جعلت هذه الرتبة بعد الرتبة الاولى لان صاحب هذا التمكن لا بد وان يكون متعوبا من جهات اخرى هي من لوازم هذا التمكن دون انفكاك فاعلم ذلك واكثر الناس تألما في الدنيا من كثرت فيه الاماني الشهية التي لم يقدر الحق ظهورها في الخارج مع نقص عزاءه في اكثر ما يتوخاه وشغلف العيش اعاذنا الله من ذلك .

ثم نرجع ونقول واعلم ان للرضا المثل للنعم والتنعيم بها في عرصة احوال الانسان ايضا ثلث مراتب كما هو الامر في جانب الحق

فاول درجاته فيه رضاه من حيث الباطن عن عقله وما زين له من الاحوال والاعمال التي يباشرها هذا عموما واخص منه ماورد من ذكر المؤمن له رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ومن حيث الظاهر رضاه عن ربه بما تعين له منه من صور الاعمال والاحوال الظاهرة التي يتقلب فيها في حياته الدنيا ومعاشه دون قلق مزعج يمر به العيش لا انه يطمئن ويسكن دون تمن وتشه فان ذلك من احكام المرتبة الثانية وانما اغنى ما عليه اكثر الناس من اهل الحرف والصنائع وامثالها واما المرتبة الثانية من الرضا المقرون بقوة الايمان وارتفاع التهمة من جانب الحق فيما وعد واخبر عاجلا في امر الرزق وباقي المقدورات التي للانسان بصدد التلبس بها المتكرريا منها في الكتاب والسنة والمجمل في قوله تعالى (ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) .

فانه من عرف ان الله ارأف به من نفسه واعرف بمصالحه واشد رعاية لها منه ويرى دقائق الطافه وحسن معاملته معه وماله عليه من النعم التي لا تحصى مما حرمها غيره فانه يرضى عنه وعما يفعله معه وان تألم طبعه فذلك لا يتمدح وانما المعبر في هذا نفسه القدسية فان الرضا لبس من صفات الطبع واتم حال يكون عليه احد من اهل هذه المرتبة الثانية ان يترر في نفسه اذ لا يخلو في كل حال

يكون فيه من ارادة تقوم به سواء كان مختاراً في تلبسه بذلك الحال او مكرهاً عليه ان يجعل ارادته تبعا لحكم الشرع في ذلك الحال او ذلك الامر كان ما كان فما اراده الشرع ورضى به رضيه .  
 لنفسه في نفسه وفي غيره ومن غيره لا تصافه بالارادة لما اراده الشرع خاصة دون غرض باق له على الثمين في امر ما غير ما عينه الشرع وسوغه وهذا يعرفه اهل مقام الرضا فان له اهلا من اكابر الصوفية ذائقين لحكمه عارفين باسراره متصنفين باحواله والادلة والشواهد في هذا الباب بحسب الموازين المشروعة العامة والموازين الخاصة للتعارفة بين اهل هذا الشأن كثيرة لساننا يحتاج الى ذكرها اذا قصد الايجاز والالامع لا البسط .

واعلم ان كل مرتبة من هاتين المرتبتين تشتمل على درجات . لكل درجة اهل وبين المرتبتين ايضا درجات كثيرة لها ارباب وهكذا الامر في كل ما ذكرناه من هذا القليل في هذا الكتاب وغيره انما نكتفي بذكر الاصول الحاضرة التي لا يخرج شيء عنها من جنسها واما التفاصيل المتشعبة فقد اضربنا عنها صفحا لرغبنا في الايجاز ولولا قصور المدارك ما احتجت الى هذه التنبيهات في اثناء الكلام لانها كالعلاوة الخارجة عن المقصود .

ثم نرجع ونقول واعلى مراتب الرضا في مرتبة العبودية ان يصحب العبد الحق لا يفرض ولا تشوف والا توقع مطلب معين ولا ان يكون علة صحبته له ما يعلمه من كما اه او يلفه عنه او عاينه منه



بل صفة ذاتية لايتين لها سبب اصلا وكل امر وقع في العالم اوفى  
نفسه يراه ويحمله كالمراد له فيلتذ به ويتلقاه بالقبول والبشر والرضا  
فلا يزال من هذا حاله في نعمة دائمة ونعيم مقيم لا يتصف بالذلة  
ولا بانه مقهور او مغضوب عليه فتدركه الآلام لذلك وعزيز  
صاحب هذا المقام قل ان يوجد ذائقه •

وسبب قلة ذائقه امر ان احدها عزة المقام في نفسه لانه من  
النادر وجدان من يناسب الحق في شؤنه بحيث يسره كل ما يفعله  
الحق وكأنه هو فاعله والمختار له بقصد معين وغير ذلك مما لا يمكن  
التصريح به والامر الآخر كون الطريق الى تحصيل هذا المقام مجهولا  
ولما كان الانسان لا يخلو نفسا واحدا عن طلب يتوم به لامر ما والطلب  
وصف لازم لحقيقته لا ينفك عنه فليجعل متعلق طلبه مجهولا غير معين  
الامن جهة واحدة وهو ان يكون متعلق طلبه ماشاء الحق احداثه في  
العالم وفي نفسه او غيره فآراء او سمعه او وجوده في نفسه او عامله به  
احد فليكن ذلك عين مطلوبة المجهول قد عينه له الوقوع فيكون  
قد وفي حقيقة كونه طالبا ويحصل له اللذة بكل واقع منه اوفيه اوفى  
غيره او من غيره فان اقتضى ذلك الواقع التغير تغير لطلب الحق منه  
التغير فهو طالب الواقع والتغير هو الواقع ليس بمقهور فيه  
ولا مغضوب عليه بل ملتذ في تغيره كما هو ملتذ في الموجد للتغير  
وما ثم طريق الى تحصيل هذا المقام الا ما ذكر فافهم •

وما رأيت بعد الشيخ رضى الله عنه من فارب هذا الا شيئا

واحد اجتمعت به في المسجد الاقصى ثم في موضع آخر هو من اكبر من لقيت اعرف له من العجائب ما لا يتبله اكثر العقول صعبته وشاهدت من بركاته في نفسي وفي ذوق غرائب رضى الله عنه .

### وصل في قوله ( ولا الضالين )

قد سبق في تفسير هذه الكلمة نكت نفيسة يلسان الظاهر والباطن وغيرهما تنبه على جملة من الاسرار وسنذكر الآن تمامها ان شاء الله تعالى ، فنقول ، اما بيان ما بقى من ظاهرها فهو ان هذه الكلمة مطووفة على قوله غير المغضوب عليهم فهو استثناء تابع لاستثناء لا غير واما الواجب بانه هاتفتعين مراتب الضلالة واهلها واحكامها ولتقدم مقدمة كلية نافعة قرية من الافهام ثم نشرع في التفصيل .

اعلم ان اضلال الحق عبده هو عدم عصيته اياه عما نهاه عنه وعدم معونته وامداده بما يتمكن به من الاتيان بما امره به او الانتهاء عما نهاه عنه وسر الاضلال والاستهزاء والمكر والخداع ونحو ذلك مما اضاف له الحق الى نفسه وتحير اكثر العقول عن نسبته الى الحق تنزيها له هو من باب تسمية الفرع باسم الاصل اذ مكر العبد مثلا واستهزاءه هو الاصل المتقدم الجالب ما ذكر والمسمى مكر او استهزاء وغير ذلك من هذه الاوصاف التي لا يعرف الا كثرون كما لها انما ينلهم ويتعين بهذا الحكم من سر ( سيحزيهم وصفهم ) فافهم والله المرشد .

ثم اعلم انه قد كنا نبهناك على ان الضلال الحيرة وان لها  
ثلاث مراتب كما لباقي الصفات المنبه عليها فالمرتبة الاولى تختص  
بحيرة اهل البدايات من جمهور الناس وحكم الثانية يظهر في  
المتوسطين من اهل الكشف والحجاب وحكم الثالثة مختص  
بأكابر المحققين اما سبب الحيرة الاولى العامة فهو كون الانسان  
فقير اطالبا بالذات فلا يمر عليه نفس يخلو فيه من الطلب ما ذكرنا  
من فقره الذاتي وذلك الطلب متعلته في نفس الامر الكمال الذي  
هو غاية الطالب وانفس ذلك الطلب فروع متعلته بمطالب ليست  
مرادة لانفسها كالطلب المتعلق بالمأكل والمشرب ونحوهما مما يعينه  
الوقت لجلب منفعة جزئية او دفع مضرة مثلها والغايات تتعين  
بالهمم والمتاصد والمناسبات الداعية الجاذبة وغير ذلك مما سبق  
ذكره مستوفى فالمتعين للانسان وجهة يرجحها او غاية يتوخاها  
او مذهب او اعتقاد يتقيد به بقی حائر اقلقا لانه مقيد من حيث  
الانشاء والحال واكثر ما هو فيه فلا غنى له عن الركون الى امر  
يستند اليه ويربط نفسه به ويعول عليه وهكذا امره فيما يعاينه من  
الاشغال والحرف او الصنائع فاذا جذبته المناسبة بواسطة بعض  
الاحكام المرتبة رؤية او سمعا انجذب الى ما يناسبه من المراتب  
وهكذا الامر بالنسبة الى بواعث الانسان المتعينة من نفسه فان  
البواعث مخاطبات نفسانية داعية للمخاطب بها الى الاصل الذي  
يستند اليه ذلك الباعث وهذا هو السبب الاول في انتشار الملل

والنحل والمذاهب المتفرعة على ما عينه الحق بواسطة ضروب وجهه  
وارشاد الرسل والانباء وكل مقتدى محق فالخبرة سابقة شاملة  
الحكم لما ذكرناه من قبل في سر الهداية ولما نذكره عن قريب  
ان شاء الله تعالى واول مزيل لها اعنى هذه الخبرة الاولى تعين المطلب  
المرجح ثم معرفة الطريق الموصل ثم السبب المحصل ثم ما يمكن  
الاستمانة به في تحصيل الغرض ثم معرفة العوائق وكيفية ازالتها  
فاذا تعينت هذه الامور تزول هذه الخبرة .

ثم ان حال الانسان بعد ان يتعين له ما ذكرناه ويشعر في  
الطلب ويرجع امر اماراه الغاية والصواب على ضربين اما ان  
يستعوشه ذلك الامر بحيث ان لا يبقى فيه فضلة يطلب بها المزيد كما  
هو حال اهل الاعتقادات والانجيل غالبا او يبقى فيه فضلة من صحوا  
قدراه مع ركوته الى حال معين وامر مخصوص كما كثير من يرى  
يفحص احيانا ويتلصع عساه يجد ما هو اتم مما ادرك واكثر جدوى  
مما يتوخا تحصيله او حصله فان وجد ما اقلته ونهه انتقل الى دائرة  
المقام الثانى وحاله فى هذا المقام كالحال المذكور فى المقام الاول من  
انه لا يتخلو من امرين اما ان يكون فى كل ما يحصل له ويركن اليه  
مطمئنا من توبى فائرا عن طلب المزيد او قد بقيت فيه ايضا فضلة تمنه  
من الاستقرار وسيا اذا راي المتوسطين من الناس اهل هذا المقام  
قد تفرقوا شيما وتحزبوا احزابا وكل منهم يرى انه المصيب ومن  
واقفه وان النير فى ضلالة ويرى ماخذ كل طائفة وتمسكها فلا

يحمدها تنوم على ساق ويرى الاحتمال متطرقا والنقوض ولإرادة  
ويرى ان الحكم بالخطأ والاصابة والحق والباطل والضلال والهداية  
والحسن والقبح والضرر والفزع في هذه الامور وغيرها من  
المتقابلات اعما هو بالنسبة والاصافة فانه يحار ولا يدري اى المستبدات  
اصوب في نفس الامر واى النحل والاحوال والاعمال اوفق وانفع  
فلا يزال حائر حتى يطلب عليه آخر الامر حكم مقام ما من المقامات  
التي يستند اليه بعض اهل العقائد والمذاهب فينجذب اليه لما فيه من  
سره ويطمئن ويسكن او يفتق له بالناية اربها وبصدقه في طلبه وجده  
في عزيمته وبذله المجهود حال طلبه الحجاب فيصير من اهل الكشف  
وحاله في اول هذا المقام كحاله فيما تقدم من انه اذا سمع الخطاطبات  
العلية وعان المشاهدات السنية ورأى حسن معاملة الحق معه  
وما فاز به بمقامات اكثر العالمين هل يستجده بعض ذلك او كله  
او يثق فيه بقية من غلة الطالب والصوفي ثبت وينظر في قوله تعالى  
(وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل  
رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه على حكيم) وفي امثاله من الاشارات  
الربانية والتهيئات النبوية والكمالية فيتنبه الى ان كل ما اتصل  
بالحجاب او تعين بالواسطة فللحجاب والواسطة فيه حكم لا محالة فلم  
يبق على طهارته الاصلية ولا صرافته العلية فيتطرق اليه الاحتمال وسيما  
اذا عرف سر الوقت والموطن والمقام الذى هو فيه والحال والوصف  
القالب عليه وان لكل مما ذكر اثرا فيما يبدو له ويصل اليه فلا يطمئن

وخصوصه صلى الله عليه وسلم حال رؤية الريح قبل وقت وتغير لونه ودخوله وخروجه وقلقه وقوله لمن سأله عن ذلك وقله كما قال قوم عاد «فلما رأوه عارضا مستقبلا أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استجبتم به» وفي قوله صلى الله عليه وسلم في غزاته ليلة بدر «اللهم ان تهلك هذه العصابة لن تصد في الارض» وكتوله لما جاءه جبريل في المنام بصورة عائشة رضى الله عنها في سرقة حرير وقال له هذه زوجتك ثلث مرات بعد الثالثة «ان يكن من عند الله يمضه» ولم يجزم ونحو ذلك مما يطول ذكره مع قوله عليه السلام «زويت لى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتى ما زوى لى منها»

وقوله عن المشرافقوارس من طلائع المهدي عليه السلام الآتى في آخر الزمان ويمينه صلى الله عليه وسلم والله انى لا عرف اسماءهم واسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم والوان خيولهم فيطلع على لون فرس وصورة شخص واسمه ونسبه قبل ان يخلق بسماثة سنة وكسر ولا يجزم بل يخاف ان يتطع بامنه دون ذلك لجهله بان الله يحويه ايشاء ويثبت وان حكم حضرة الذات التى لا يعلم ما تقتضيه ولما الذى يتعين من كنهه غيبها فتبديه ويقضى على اخباراته تعالى وسيما الواصلة بواسطة مظاهر رسالاته والحاملة اصباغ احكام حضرات اسمائه وصفاته (قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم) تنبيه وتأديب الهى مانع من حصر الحق فيما

اظهر واخير « ادبى ربى فحسن ادبى » لا جرم كان صلى الله عليه وسلم كما ذكر عنه .

نعم ولنعد الآن الى اعمام حال السائر المتوسط ويأتى  
سرحيته فقول فالانسان المشار اليه بعد تعديه ما ذكرنا من المراتب  
والاحوال واحكام الحيرة اذا تأمل ما بيناه الآن فانه مع كشفه  
وجلاله وصفه يحار لانه يرى من فوقه كما ذكرنا ويعرف ان الحاصل  
له هو من فضلات تلك الطايا الا قد سنية الجباصلة للكل فيقول  
لو كان ما حصل لى والمثلث يقتضى الطمانية لذاته لكان الا على  
منه هذا الخال اجد رواولى .

فحيث لم تقنعه ما رأى ما حصل دل ان الذى هو فيه اوجب  
وارجح وافضل قتراء اذا مع معرفة جلاله ما حصل له لا يقف  
عنده ولا يركن اليه وسيا اذا رأى مشاركية ومن واقفه فى مطلق  
الذوق والكشف يزيغ بعضهم ذوق البعض ويرد بعضهم على  
بعض كموسى مع الخضر وغيرها وكل يحتاج بالله وبما علمه الله والعدالة  
ثابتة والحق صدوق ولكل منه سبطانه قسطه ولكن فوق كل ذى  
علم عليم ( وكلا آتيناها حكما وعلماء ) فما من طامة الا وفوقها طامة  
ولا تتقف ومرفا لطريق وراء الحاصل والامر كما ترى و« عند الصباح  
يحمد القوم السرى » والسلام .

وعلم ان السرفيا ذكرنا هو ان الخلق كلهم مظاهر الاسماء  
والصفات ولكل اسم وصفة تجليات وعلوم احكام وآثار تظهر

في كل من هو دائرته وتحت حكمه وتصريفه كما ينال كل صنف من الموجودات انما يستبد الى الحق وياخذ منه من حيثية اسم خاص هو سلطانه ولما كانت الاسماء متقابلة ومختلفة وكانت احكامها واذاوقها وآثارها واحوالها ايضا كذلك ظهر للييب وان لم يكمل كشفه بعد ان سبب الاختلاف هنا هو سبب الاختلاف في الاصل فهي في التعيين تابعة للخلق والخلق في الحكم والحال تابعون لما ولما كان كل اسم من وجه عين المسمى ومن وجه غيره كما بين من قبل كان حكمها ايضا ذا وجهين فالمحجوبون من اهل العقائد غلب عليهم حكم الوجه الذي به يغابر الاسم المسمى واهل الاذواق المقيدة غلب عليهم حكم الوجه الذي يتحد به الاسم والمسمى مع بقاء التمييز والتخصيص الذي تقتضيه مرتبة ذلك الاسم والاكابر لهم الجمع والاحاطة بالتجلى الذاتي وحكم حضرة احدية الجمع فلا يتقيدون بذوق ولا معتقد ويتررون ذوق كل ذائق واعتقاد كل معتقد ويعرفون وجه الصواب في الجميع والخطأ النسبي وذلك من حيث التجلى الذاتي الذي هو من وجه عين كل معتقد والظاهر بحكم كل موافق ومخالف معتقد فحكم علمهم وشهودهم يسرى في كل حال ومقام ولهم اصل الامر المشترك بين الانام والسلام .

وصل في بيان سر الحيرة الاخيرة

ودرجاتها واسبابها

اعلم ان الانسان اذا تعدى كل ما ذكرناه واستخلصه الحق



لنفسه ولا تستلجمه الحضرة احدى جمعه وقدسه من جملة ما يجله عليه  
 كليات احكام الاسماء والصفات المضافة الى الكون والمضافة اليه  
 سبحانه والقابلة للحكين فمن جملة ما يشاهد في هذا الاطلاع المشترك  
 اليه الكمال الالهى المستوعب كل اسم وصفة وحال كما اشرت اليه  
 الآن وعلى ما ستعرفه او تفهم عن قريب ان شاء الله تعالى فيرى ان  
 الصفات الظاهرة الحسن والخلق حسنها كلها له واليه مرجعها وانها  
 من حيث هى له حسنة كلها عامة الحكم لا يخرج عن حيطتها احد  
 فانه سبحانه كما انه محيط بذاته كذلك هو محيط بصفاته وهذا  
 الوصف المتكامل فيه اعنى الحيرة من جملة الصفات وقد نهت الحقيقة  
 بلسان النبوة على اصلها فى الجنب الالهى بقوله « ما ترددت فى شئ »  
 انا فاعله ترددى فى قبض نسمة عبدى المؤمن » الحديث وقد ذكرته  
 من قبل فعرفنا ان ثمة ترددات كثيرة هذا اقواها فافهم .

ولهذا نسب الاضلال سبحانه اليه بقوله (يضل الله من يشا ويهدي  
 من يشاء) وتسمى به والفا تح لسر عموم حكمه وامثاله ما ذكرناه من  
 ان الهداية والاضلال وامثالهما من الصفات المتماثلة انما تثبت بالنسبة  
 ولاضافة فكل فرقة ضالة بالنسبة الى الفرقة المخالفة لها فحكم  
 الضلال اذا ما سحب على الجميع من هذا الوجه ومن حيث ان ترتب  
 حكم الناس على اكثر الاشياء هو بحسب ظنونهم وتصوراتهم مع  
 اليقين الحاصل بالاخبار الالهى وغيره (ان الثمن لا ينفى من الحق شيئا)  
 وسيا فى الله فان الاحاطة لما كانت متعذرة كانت متممى حكم كل  
 احد

احكام فيه انما هو بمقتضى ماتمين له منه بحسبه لا بحسب الحق من حيث هو لنفسه وما لم يتمين منه اعظم واجل مما تعين لان نسبة المطلق الى المقيد نسبة ما لا يتناهى الى المتناهى بل لانسبة بين ماتمين لمدارك امانته سبحانه وبين ما هو عليه في نفسه من السعة والعزة والعظمة والاطلاق ثم ان المتعين ايضا منه لما لم يتمين الا بحسب حال القابل للمعين وحكم استعدادهم ومرتبته علم ان القدر الذي عرف من سره لم يعلم على ما هو عليه في نفسه وبالنسبة الى علمه نفسه بنفسه بل بالنسبة الى استعداد العالم به وبحسبه وحيث ليس ثم استعداد يقى بالفرض ويقضى بظهور الامر عند المستعد بهذا الاستعداد كما هو الاور في نفسه فلا علم اذا واذ لا علم فلا هداية وان قيل بها فليس الا بالنسبة والاضافة .

وفد قال اكمل الخلق لما سئل عن رؤيته ربه « نوراني اراه » فاشار الى المعجز واتصو وروى ايضا في دعائه « لا احصى ثناء عليك لا ابلغ كل ما فيك » وعترف بالمعجز عن الاطلاع على كل امره وقال سبحانه منها على ذلك ( ويحذركم الله نفسه ) وما اوتيتم من العلم الا قليلا والتليل هذا شأنه فما ظنك بما ليس بعلم عند العقلاء كلهم ولهذا نهى الناس عن الخوض في ذات الله وحرصوا على حسن الثن به وسما في اواخر الاتقاس ولما صح ان اقرب الاشياء نسبة الى حقيقة الشيء روحه وكان عيسى على نبينا وعليه افضل الصلاة والتسليم روح الله ومن المقربين ايضا باخبار الله واخبار كل رسله عنه ومع ذلك قال

(تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك انت علام الغيوب) علمنا  
بهذا وسوله من الدلائل التي لا تحصى كثرة مما او مانا اليه وسكتنا  
عنه لوضوح الامر وكونه بينا بنفسه ان الاطلاع على ما نفس الحق  
مستندرة.

فالحاصل عندنا من المعرفة به الاستفادة من اخباره سبحانه  
لنا عن نفسه هو بتقليد مثاله وكذا ما نشهده وندركه بقوة من  
قوات الظاهرة او الباطنة او بالجموع انما نحن مقلدون في ذلك اتوانا  
ومشاعرنا وقصارى الامر ان يكون الحق سمعنا وبصرنا وعقلنا فان  
ذلك ايضا لا يقتضى بمحصول المقصود لان كينونته معنا وقيامه بنا بدلا  
من اوصافنا انما ذلك بحسبه لا بحسبه كما بينا ولولم يكن الامر  
كذلك لزم ان يكون كينونة الحق سمع عبده وبصره وعقله حاصل  
وظاهرا على نحو ما هو الحق عليه في نفسه فيرى البعد اذا كل مبصر  
ويسمع كل مسموع سمعه الحق وابصره ولزم ايضا ان يعقل كلما عقله  
الحق وعلى نحو ما عقله ومن جملة ذلك بل الاجل من كل ذلك عقله  
سبحانه ذاته على ما هي عليه ورؤيته لها كذلك وسماعه كلامها  
وكلام سواها ايضا كذلك وهذا غير واقع لمن صبح له ما ذكرنا  
ولن تحقق باعلى المراتب واشرف الدرجات فما الظن بمن دونه فاذا  
لكل من الحيرة في الله وفيما شاء نصيب وتذكر قوله «في خمس من  
الغيب لا يعلمهن الا الله» وقوله (قل لا يعلم من السموات والارض  
الغيب الا الله) وقوله (ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير)  
وقوله (٤٦)

وقوله (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين)  
 وقوله (قل ما ادرى ما يفعل بى ولا بكم ان اتبع الا ما يوحى الى)  
 وغير ذلك مما يطول ذكره فافهم والله يقول الحق ويهدى من يشاء  
 الى صراط مستقيم .

## وصل آخرنى بيان اقوى اسباب الحيرة . الاخيرة التى للاكابر واسرارها بلسان ما بعد المطلع

اعلم انه قد ذكر لك ان الانسان فقير بالذات وانه دائماً طالب  
 ومتوجه الى ربه من حيث يدري ومن حيث لا يدري وخصوصا  
 اهل طريق الله فانهم طالبون بالذات والفعل والحال فمن تعينت  
 له منهم وجهة ظاهرة مقيدة بجهة من الجهات او باطنة فى امر ما من  
 المعقولات او تميد طلبه للحق ان زعم انه من طالبيه بحسب علم عالم  
 او اعتقاد معتقد او شهود مشاهدا ومن حيث اعتبار مميز او امر ما  
 معين كان ما كان فهو ممن استشعرت نفسه بفأيته وممن يكون له  
 الرأى عند الفتح وممن يضعف حكم الحيرة المنبه عليها فيه او تكاد  
 تزول ممن يأخذا ويترك ويتبل ويعرض ويختار ويرجع ومن لم يبق  
 له فى العالم من كونه عالما رغبة بل ولا فى حضرة الحق لاجل انها مصدر  
 للخيرات وسبب لتحصيل المرادات وتعبدى مراتب الاسماء  
 والصفات ومما يضاف اليها من الاحكام والآثار والتجليات  
 واللوازم التابعة لها من النسب والاضافات فلم يتعين له الحق فى

جهة معنوية او محسوسة من حيث الظاهر او الباطن بحسب العلوم والمدارك والعقائد والمشاهد والاخبار والاصناف وغير ذلك مما ذكر ولشهوره ايضا بركة الحق واطلاقه وعدم انحصاره في كل ذلك اوفي شيء منه ولعدم امتلائه ووقوف همته عند غاية من الغايات التي وقف فيها اهل المواقف المذكورة آنفا وان كانوا على حق وقفوا بالحق له وفيه بل ادرك بالقطرة الاصلية الآلية دون تردد ان له مستنداني وجوده وتحقيق ان ليس هو واقبل بقلبه وقاله عليه مواجهة منه ومقابلة لمستنده باجل ما فيه بل بكليته وجمل حضوره في توجهه الى ربه هو على نحو ما يعلم سبحانه نفسه في نفسه بنفسه لا على نحو ما يعلم نفسه في غيره او يعلمه غيره فانه يصير حاله حينئذ حالا جامع بين السفر الى الله ومنه وفيه لانه غير مسافر لنفسه ولا بنفسه ولا في نفسه ولا بحسب علومه الموهوبة او المكتسبة بالوسائط المركبة او البسائط •

وهذه الحالة اول احوال اهل الحيرة الاخيرة التي يتمناها الاكابر ولا يتعدوها بل يرتقوا فيها ابد الآباد دنيا وبرزخا وآخرة ليست لهم وجهة معينة في الظاهر او الباطن لانه لم يتعين للحق عندهم رتبة يتقيد بها في بواطنهم وظواهرهم فيتميز عن مطلوب آخر بل قد اشهدهم احاطته بهم سبحانه من جميع جهاته الخفية والجلية وتجلي لهم منه لافي شيء ولا جهة ولا اسم ولا مرتبة فحصلوا من شهوده في يدهاء التيه فكانت حيرتهم منه وبه وفيه

## وصل اعلی منه واجلی واكشف للسر فرعا واصلا

اعلم ان الوجود المحض من حيث هو لا يكون مرثيا ولا متعينا ولا منضبطا ولا عيانا الممكنات سواء قيل فيها انها عين الاسماء او حكم بانها غيرها فانها من حيث هي اعيان مجردة لا تتعلق بها ادراك اصلا ولا تنضبط الامن حيث التصور الذهني وتعينها في الذهن عارض اذ ليس هو نفس تعينها الازلي في علم الحق فان ذلك ثابت ازلا وابدا ثبوت الحق وهذا التعين عارض للذهن المتصور.

. وغاية هذا التعين ان يشبه ذلك من حيث المحاكاة والمحاكاة انما تكون بحسب تصور المحاكي وقوته وذهنه ليس بحسب ماهي الحقائق المتصورة في نفسها بالنسبة الى تعينها في نفس الحق فليس احد من الخلق بمدرك لها من حيث هي كما هي ولا للوجود وللذات الحق من حيث اطلاقها عن احكام النسب والاضافات ولا نشك ان ثمة ادراكا او ادراكات لمدرک او مدرکين يتعلق بمدرك او مدرکات فما الذي ادرك ومن المدرك له وليس ثمة الا ما ذكرنا وبيننا انه يتعذر ادراكه كما هو ان كان متعلق الادراك النسب من انها امور عدمية يلزم ان يكون المدرك لها وما ادرك به مثلها لان الشيء لا يدرك بغيره من حيث ما يمايره ولا يؤثر فيه ما يباينه من الوجه المبين هذا ما لا تردد فيه عند الكمل ولا دفاع له ولا ثمة كما مر الوجود

واحد تفرع منه ما اضيف اليه مما يسمى صفات واحوالا ولوازم •  
 وكلها معان بسيطة لا تقوم بنفسها ولا يظهر حكمها الا بالوجود  
 والوجود شرط لا مؤثر ومع كونه كذلك فلا يتعين بنفسه فيدرك  
 ولو تعين من كان مدركه اذا كان ماسوا لا وجود له الا به وهو  
 غير متعين بنفسه بل لا بد له من امر يظهر به ويكون مرآته ووظيفته  
 اعنى الوجود الاظهار لا غير الاظهار له هو من كونه نور او النور  
 يدرك به ولا يدرك هو فلا يستقل بالظهور فكيف بالاظهار لان  
 الاظهار موقوف على اجتماع واقع بين النور وما يقبله ويظهر بظهوره  
 اما المعنى يعبر عنه بالاشتعال او المحاذاة والانطباع فهو حيثند موقوف  
 على نسبة الجمع والجمع ايضا نسبة احوال كيف قلت فكيف يتحصل  
 من مجموع ما لا يقوم بنفسه ولا يستقل ولا يثبت ما يتوهم بنفسه  
 ويحكم بثبوته •

وكيف ينقسم ما لا يقوم بنفسه لذاته اولا في ثانی الحال  
 الى ما يقوم بنفسه ويكون مرئيا الى ما يتوهم بنفسه وبغيره ويسمى  
 رايا والى ما لا يتوهم بنفسه كالا مر في الاول وهو يعينه عين كل قسم  
 من الاقسام المذكورة فيرى لا يرى ويرى لا يرى وينقسم لا ينقسم  
 ويستقل لا يستقل ويجتمع مع انه لا يتعدد ولا يتغير ويظهر بالجمع الذى  
 لا وجود لعينه مع استحالة ظهوره بنفسه ومع كون الجمع صفته الذاتية  
 فالجمع حالة واحدة والاجتماعات بحكم الجمع احوال عين واحدة  
 والوحدة لا تتصور الا بمقابلها وهو معنى الكثرة ولا كثرة اذ ليس

ثمة الامر واحد متنوع فإين الجمع والوحدة ليست ثمة ايضا  
 الا بالتقدير فان المدرك هو الكثير والمميز عن الكثرة حال طلب  
 التميز والحكم به غير متميز بل مقدر له التميز بالفرض وبالنسبة الى  
 تشخصه في بعض الازهان واما هل هو في نفسه مع قطع النظر عن  
 هذا الفرض وهذا الشخص على نحو ما قدر له وحكم به عليه او لاحديث  
 آخر بل الامر في نفسه جزما ليس كذلك لان هذه الاحكام كلها  
 طارئة والذي يقتضيه المحكوم عليه لذاته ثابت له اذ لا من نفسه  
 لا لموجب .

ثم ان هذه الاحكام كلها والاحوال تابعة لانية كل مدرك  
 من المدركين بالنسبة الى مداركه ومشاعره فاشيء لم يدرك على ما هو  
 عليه اصلا ولا اهتدى اليه .

ثم نقول والمسمى عالما لم يكن مزاروفا للحق لاستحالة ذلك  
 ولا ظرفا له لان الله كان ولا شيء معه ولا كان عدما محضا فصار  
 وجود الاله لو كان كذلك لزم انقلاب الحقائق وانه محال فمن المدرك  
 منا ومن المدرك ومن العالم من مجموع ما ذكرنا ومن الحق ومن  
 العالم والعلم والمعلوم .

والنسب كما بينا امور عدمية لا وجود لها الا في الازهان  
 والازهان واصحابها لم يكونوا ثم كانوا وكنونة الجميع ان كانت  
 من النسب كما مر فقد ظهر الموجود من المدوم وان كانت ظاهرة  
 عن الوجود فالوجود لا يظهر عنه مالا وجود له ولا اثر له كما مر



من حيث هو وجود صرف لانه واحد والواحد البحت لا يتج  
شيئا ولا يتأاسب ضده فيرتبط به وما لا وجود له مضاد للوجود  
فكيف الامر ولا يظهر عن الوجود ايضا عينه لانه يكون تحصيل  
الحاصل وان ظهر عنه عينه لاعلى النحو الحاصل لا بد له من موجب  
غير نفس الوجود لانه لو كان موجب نفس الوجود لزم مساوقته له  
ازلا وابدا ولا جائز ان يكون موجب وجودا آخر لما يلزم من المفاسد  
الينة الفساد لو كان كذلك ولا جائز ايضا ان يكون الموجب نسبة  
عدمية لانه يلزم حينئذ تاثير المعدوم في الوجود .

واستناد كل ما ظهر اما الى ما لا وجود له واما لوجود  
ونسبة معا بشرط اجتماعهما واجتماعهما ان كان طارئا لزم منه مفاسد  
لا تكاد تنحصر لان مقتضى الاجتماع اما كل منهما او احدهما  
او ثالث فان كان الوجود لزم ان يكون فيه جهة تقتضى الاقتران  
بالنسبة المعدومة ثانيا مع عدم اقتضاها ذلك اولا وفيه ما فيه من  
المحالات التى لا حاجة الى تمديد ها وان كانت النسبة هى  
المقتضية للجمع لزم ان يكون ما لا وجود له يوجب حكما واثرا في  
الوجود وان يكون سببا لظهور كل موجود وغير ذلك من  
المحالات مع ان الجمع فى نفسه لا وجود له بل هو نسبة كما مر وان  
كان امرا ثالثا عاد السؤال لان ذلك الثالث لا يخلو اما ان يكون  
وجودا او نسبة ويلزم ما مر ذكره والامر غير خارج عن هذه  
الضروب المذكورة فكيف الامر فيثبت الحيرة .

وان استندنا الى الاخبارات الالهية فالكلام فيها كالكلام  
فيما مر لانها لا بد وان تكون تابعة للمدارك والمدارك او صاف  
تأينة للموصوف والموصوف لم يثبت بعد ما هو قفا الظن بما هو تبع له  
ومتفرع عنه ومع هذا كله فالادراكات حاكمة ومتعلقة بمدرك  
متعدد من حيث تنوع ظهوراته او بمدراكات شتى وثم لذة هي  
عبارة عن ادراك الملائم والميسر عنه بانه ادراك غير الملائم وثمة  
ظلمة ونور وحزن وسرور فالكل ثمة ومائة كل ولا جزء ولا ثمة  
فما العمل وما من وكيف .

ولا تتلن ان هذه الحيرة سببها قصور في الادراك او نقص  
مانع من كمال الجلاء هنا والاستجلاء لاهناك بل هذه حيرة انما  
يظهر حكمها بعد كمال التحقق بالمعرفة والشهود ومعاينة سر كل  
موجود والاطلاع التام على احدية الوجود لكن من تنديد وقف  
لضيقة وما ساروا اتقهر لحكم ما عاين فانحرف وما رو من اتسع جمع  
وكشف فاحاط فدار وحار وما ان حارب جري وانطلق فما روم  
جار واستوطن غيب ذات ربه متنوعا بشؤونه سبحانه وبحسبه بعد  
كمال الاستهلاك فيه به فنعم عقي الدار هذا المقام السار .

تنزل الى الافهام وتأنيس وايضاح

مبهم بتمثيل نفيس

ربما استكرت ايها المتأمل ما اشرت اليه آنفا في سر الحيرة  
لان فهمك ينبوع درك سره وانت المعذور لا انا حيث اذكر لك

مثل هذا واتوقع منك ومن الناس فهمه واستخلاص المقصود من  
 مشتببه وعلمه اللهم الامن حيث انى يحل لتصرف ربى ومرآة له  
 فهو يظهر بى ويظهر ما يشاء من شأنه ويوضح ما اختاره من برهانه  
 فانى ايضا مقهور لا مختار ولا مجبور وها انا اتزل من ذلك المرقى  
 الجليل اليك والى غيرك بالتمثيل للتفهيم وهدى السبيل فارغى ممك  
 وارصدلى لبك وفهمك والله المرشد •

اعلم انه سواء كان المتأمل لهذا الكلام من المرجحين  
 لمذهب المتكلمين او النظائر المتفلسفين فانه لا يشك ان ما يدركه  
 من عالم الاجسام الذى هو فيه مركب من جوهر وعرض او هوى  
 وصورة فالجوهر لا يتأهلر الا بالعرض والعرض لا يكون الا بالجوهر  
 كما ان الهوى لا يوجد الا بالصورة والصورة لا تتأهلر الا بالهوى  
 ومعتولية الجسم المتعين فى البين عبارة عن معنى ما يمكن ان يفرض  
 فيه ابعاد ثلاثة الطول والعرض والعمق •

ثم ان الهوى المجرد عند اهل النظر لا يقبل القسمة عقلا  
 وكذلك الصورة مع انه بحلول الصورة فى الهوى صارثا جسما  
 وقبلتا القسمة فاقسم ما كان لذاته غير قابل للقسمة مع انه لم يحدث  
 الا الاجتماع وهو نسبة كسائر النسب فافهم •

ثم ان الطبيعة التى تولد عنها ما تولد عبارة ايضا عن معنى  
 مجرد مشتمل على اربع حقائق تسمى حرارة وبرودة ورطوبة ويوبوسة  
 وذلك المعنى يناسب كلا من هذه الاربعة بذاته بل هو عين كل

واحدة منها مع تضادها ومع كونها اعنى الطبيعة من حيث هى معنى  
جامعا للاربعة المذكورة وهذه وجميع ما تقدم ذكره عبارة عن  
معان مجردة لا يمكن ظهور شئ منها وادراكه بمفرده ولا بدون  
الوجود فان وجود الجميع ايضا من كونه وجودا بحيث لا يتعين بنفسه  
ولا يظهر من حيث هو فيدرك فاذا اجتمع هذه المعانى هو المستلزم  
لظهورها وادراكها والاجتماع نسبة او حالة لا وجود لها فى عينها  
ومائة امر آخر يتعلق به الادراك وقد تعلق فاهو وكيف هو وهذه  
صورتك التى من حيث هى امكانك ادراك ما تدرك فأتجة عن  
الاصول المذكور شأنها واجلها الطبيعة فالصور ظهرت عن  
الطبيعة •

واذا امعنت النظر فيما ظهر عنها لم تلفه شيئا زائدا عليها ومع  
ان الذى ظهر ليس غيرها فليست من حيث معقولة كليتها عين  
ما ظهر ولم تردد بما ظهر عنها ولم تنتقص ولم تتميز اذ ليس ثمة غير  
فتميز عنه لان الذى ظهر عنها جز ما ليس غيرها وهذا ما لا خفاء  
فيه فافهم •

واما روحك الذى تزعم انه مدبر لصورتك وكل ما يسمى  
روحا فالحديث فيه ابط واطول وسره اخفى واشكل وعن كنه  
ربك فلا تسأل فقد منعت الخوض فيه واوئست فلا تطل فسر بعد  
والق عصا التسيار « فما بعد العشية من عرار » ولعمرك ان جمعت  
بالك بما نهيتك عليه واستحضرت ما مر ذكره واضفت هذا الفصل

والذى يليه اليه رأيت العجب العجاب وعرفت السر الذى حير  
اولى الالباب .

## فصل في خواصم الفوائص الكلية وجوامع الحكم والاسرار الالهية القرآنية والفرقانية

وهو آخر فصول الكتاب والله متم نوره فمن ذلك خاتمة  
تكون لمنهم اسرار الحق واسماؤه واسمرا الفاتحة موضحة وفاتحة  
فقول مبتدئين من بسم الله الى آخر السورة ان شاء الله .

اعلم ان الاسماء على اختلاف ضروبها ومفهوماتها فى الحقيقة  
هى اسماء للاحوال ولذى الحال من حيث هو وذو حال ومن حيث  
هو مدرك نفسه وما فيها فى كل حال بحسبه مبدأ تعين الجمع هو مقام  
احدية الجمع الذى نهتك عليه غير مرة واخبرت انك انه ليس وراءه  
اسم ولا رسم ولا تعين ولا صفة ولا حكم لكن تعين الاسماء من هذا  
المقام على نحوين النحوى الواحد هو بحسب احكام الكثرة التى يشتمل  
عليها هذا المقام وهى الاسماء المنسوبة الى الكون ولهذا تقول وقتا  
الكثرة وصف العالم من كونه عالما وسوى وفى تجلى الكثرة  
واحكامها تتلاشى العقول النظرية وتفش (١) عن درك سر الوحدة  
والحسن المستجن فيها فتجن عن اضافة شىء من احكامها الى الحق  
المتعين عندها وترد باحكام الكثرة عليها ولا تدري وسبب ذلك  
كونها لم تشهد الوحدة الحقيقية التى لاتضادها الكثرة ولا تقابلها

بل هي نسبة الوحدة المطلوبة عندهم وعند غيرهم من المحجوبين  
واكثر العارفين والكثرة ايضا الى هذه الوحدة المشار اليها على  
السواء لانها مانع لها ولاحكامها مع عدم التميز بالنسبة وغيره .  
ثم نرجع وتقول ومعقولة النسبة الجامعة لاحكام الكثرة  
من حيث وحدتها عبارة عن حقيقة العالم وتعين الحق من حيثها  
عبارة عن وجود العالم ثم ان هذا الوجود بعد ظهوره بشؤونه انقسم  
باتسعة الاولى من حيث التعين الى ثلاثة اقسام الى ماغلب عليه  
طرف الوحدة والبطون كالارواح على اختلاف مراتبها بحسب  
درجات هذا التقسم والى ماظهر وغلب عليه احكام الكثرة  
كالاجسام المركبة على اختلاف مراتبها ايضا بحسب الدرجات  
والى ما توسط بينهما ثم ان المتوسط انقسم الى ماغلب عليه حكم  
الروحانية وحكم محمل الظهور الاول كالعرش والكرسى والى  
ماغلب عليه نسبة الجمع بكمال الظهور التفصيلي آخرا كالمولودات  
الثالث على ما بينهما من التفاوت في الدرجات مع دخولها تحت قسم  
واحد يسمى بعالم الشهادة فانه هو المقابل لعالم الارواح وعالم الغيب  
على ما ذكر في اول الكتاب عند الكلام على الحضرات الخمس  
ويقى الوسط الذى تفرع منه ما تفرع مشتلا على درجات لكل  
منها اهل كالسموات السبع والاسطقات الاربع وطهر الانسان  
آخرا بصورة الكل مقام الجمع الاحدى الذى لا يمتن قبله اولى  
ولا غيرها وله الاءاء وقد مر حديثه في صدر الكتاب فاذا كر .

والخلافة للانسان بهذه الصورة هي من حيث صفة  
 المحاذاة والمحاكاة والمطابقة لما ظهر من صورته في الحكيم والجمع  
 والمحاكاة لما عداها وغيرهما لما بطن منه والاستخلاف لما بطن هو من  
 حيث السببية الاولى في تعيين صورة نفسه الجامعة لما اشتملت  
 عليه ذاته والاستعلاء بعد التحقق بالسكال على الخلافة والخروج  
 عنها بردها الى الاصل او الى المثل بعز يد من الحسن والبهاء كما  
 مثل لك في ماء الورد وغيره من قبل واستحضار قوله (ان الله يأمركم  
 ان تؤدوا الامانات الى اهلها) هو بخصوصية حكم مقام احدية  
 الجمع المنزه عن التقييدات بوصف وحال معين من خلافة ونيابة  
 وغيرهما لاستيعابه كل حال ومقام ووصف واشتماله وقبوله كل  
 حكم واسم وفعل وحرف .

الاكل شيء ما خلا الله باطل

(وكل شيء هالك الا وجهه) ثم نقول فالمسمات موجودات  
 هي كما ذكر لك تعينات شؤونه سبحانه وهوذ والشؤون لخصائص  
 الاسماء والالعيان عين شؤونه التي لم تتميز عنه الا بمجرد تعيينها منه  
 من حيث هو غير متعين والوجود المنسوب اليها عبارة عن تلبس  
 شؤونه بوجوده وتعددتها واختلافها عبارة عن خصوصياته المستجدة  
 في غيب هويته ولا موجب لتلك الخصوصيات لانها غير مجمولة  
 ولا يظاهر تعددتها الابتغوات ظهوره لانتواعات ظهوراته في كل  
 منها هو المظهر لالعيانها ليعرف البعض منها من حيث يتميزه البعض

ومن

ومن اي وجه يتحد فلا يفايره ومن ايه يتميز فيسمى غيرا وسوى  
وان شئت فقل كان ذلك ليشهد هو خصوصيات ذاته في كل شأن  
من شؤونه •

ومثال هذا القلب في الشؤون والله المثل الاعلى تقلب الواحد  
في مراتب الاعداد لظهار اعيانها ولاظهار عينه من حيثها فوجد  
الواحد العدد وفصل العدد الواحد بمعنى ان ظهوره في كل مرتبة  
مما نسميه في حق الحق شأنا كما اخبر عن نفسه سبحانه يخالف  
ظهوره في المرتبة الاخرى ويتبع كل ظهور من حيثية كل شأن من  
الاسماء والالوصاف والاحوال والاحكام بمقدار سعة دائرة ذلك  
الشأن وتقدمه على غيره من الشؤون وكل ما يرى ويدرك باى  
نوع كان من انواع الادراك فهو حق ظاهر بحسب شأن من  
شؤونه القاضية بتنوعه وتعدده ظاهرا من حيث المدارك التى  
هى احكام تلك الشؤون مع كمال احديته في نفسه اعنى الاحدية  
التى هى منبع لكل وحدة وكثرة وبساطة وتركيب وظهور  
وبطون فافهم •

وانظر الى احدية الصورة الجسمية التى يدركها بصرك وكون  
الفواصل المتعددة لمطلق الصورة الجسمية امورا غيبية غير مدركة  
كالمعنى الفاصل بين الظل والشمس والسواد واليباض واللطيف  
والكثيف والصلب والرخو وكل برزخ بين امرين مميز بينهما  
يرى حكمه ظاهرا وهو غيب لا يظهر الاوان الفواصل البرزخية هى



الشؤون الالهية وهي على قسمين تابعة ومتبوعة والمتبوعة عن قسمين متبوعة تامة الحيطه وغير تامة .

فالتابعة اعيان العالم والمتبوعة التي ليست تامة الحيطه هي اجناس العالم واصوله واركانه وان شئت معها الاسماء التالية التفصيلية .  
وانت صادق والمتبوعة التامة الحيطه والحكم اسماء الحق وصفاته وفي التحقيق الاوضح فالجميع شؤونه واسماء شؤونه واسماؤه من حيث هو ذو شأن اودو شؤون كما مر فلا تغلط واذا ذكرتسميته واحدا هو باعتبار معقولية تعينه الاول بالحال الوجودي بالنسبة اليه اذذاك لا بالنسبة اليه من حيث تعين ظهوره في شأن من شؤونه وبجسبه وتسميته ذاتا هو باعتبار ظهوره في حالة من الاحوال التي تستلزم تبعية الاحوال الباقية لها واحواله وان كانت كما قلنا بعضها تابعة وبعضها متبوعة وحكمة ومحكومة فان كلامنا من وجه له السكل بل هو عينه وتسميته الله هو باعتبار تعينه في شأنه الحاكم فيه على شؤونه الفائلة به منه احكامه وآثاره وتسميته الرحمن عبارة عن انبساط وجوده المطلق على شؤونه الظاهرة بظهوره فان الرحمة نفس الوجود والرحمن الحق من كونه وجودا منبسطا على كل مظهر به ومن حيث كونه ايضا باعتبار وجوده له كمال القبول لكل حكم في كل وقت بحسب كل مرتبة وحكم على كل حال .

وتسميته رحيا هو من كونه مخصصا ومخصصا لانه خصص بالرحمة العامة كل موجود فعم تخصيصه وظهوره سبحانه ومن حيث

الحالة المستلزمة الاستشراف على الاحكام المتصلة من بعضها البعض  
تبعية ومتبوعية وتأثير او تاثيرا كما قلنا واجتماعا واقترافا بتناسب  
وتباين واتحاد واشتراك سمي علما وهو من تلك الحشية وباعتبار  
كونه مدركا نفسه وما انطوت عليه في كل حال وبمحسبه سمي  
نفسه عالما •

والسريان الذاتى الشرطى من حيث التزه عن الغيبة  
والحجية ودوام الادراك المتعدى حكمه الى سائر الشؤون يسمى  
حياة وهو الحى بهذا الاعتبار والميل المتصل من بعض الشؤون بسر  
الارتباط بشؤون آخر بموجب حكم المناسبة الثابتة فى البين المرجحة  
تغليب حكم بعض الشؤون على البعض واظهار التخصيص الثابت فى  
الحالة المسماة علما لتقدم ظهور بعض الشؤون على البعض يسمى ارادة  
وهو من حيثها يكون مريدا والحالة التى من حيثها يظهر أثره فى  
احواله بترتيب يقتضيه التخصيص المذكور والنسب المتفرعة عن  
كل حال منها تسمى قدرة وهو من حيثها قادر وانتظم امر الوجود  
وارتبط وزهق الباطل وسقط •

وها انا قد فتحت لك بابا لا يلججه ولا يطرقه الا النادر من اهل  
العناية الكبرى فان كنت ممن يستحق مثل هذا فليج واجتنب بهذا  
المجمل مفصله وكن بكليتك لله فمن كان لله كان الله له •

**وصل منه بلسان جمع الجمع**

اعلم ان تقديم الشيء على سواه وتصدير الامور به يؤذن

بتهنم المقدم لذلك الامر والمصدر له به فتقديم الحق ثناء في صدر كلامه دليل على امور منها التهنم به والتعريف بمزيتة فانه المفتاح المشير الى المقصد العائى الذى هو غبارة عن الحال الكلى الاخير الذى يستقر عليه امر الكل من حيث الجملة وانه ناتج من بين معرفتهم الثامة بالحق وبكل ما يسمى سوى وبين شهودهم الذاتى لخصوصى المتفرعين عن الهداية الخاصة المحرض على طلبها والتكفل بانالتها طالبيها لكن بعد حسن التوسل بمخزىل الذكر وجمل الثناء وتجريد التوحيد حال التوجه بالعبادة وكمال الاعتراف بالمجزوالقصور والاستناد مع الاذعان كل ذلك بعمرقة الاستحقاق وتعين موجبات الرغبة المنبه عليها فى (رب العالمين الرحمن الرحيم) وموجبات الرهبة المندرجة (فى مالك يوم الدين) والتنبيه ايضا على ان من لم يتسم بسمة الهداية المعنية بحيث يسرى حكمها فى احوال المهتدى وافعاله وعاجل امره وآجله ومآله حتى ينتهى به الامر الى الاحتذاء بما حذى به الكمل من ربهم قبله او السعداء مثله والا فهو بصدد الانصباغ بحكم الغضب والوقوع فى مهواة الحيرة ويبداء التيه والغاية القصوى ما سبق الاشارة اليه من حال الكمل لان السبب الاول فى ايجاد العالم هو حب الحق ان يعرف ويمد كما اخبر ويشهد كماله بظهوره ووجوده والمراتب الوجودية والعلمية انما تقوم وتدوم فى كل زمان بالكامل المستتاب والمستندب لتكميل ذلك وحفظ نظامه فى ذلك الزمان فلا جرم

وقع الامر كما هو عند من يعرفه وقد تكررت التوبيخات الالهية على ذلك في البكتب المنزلة ولسان الكمل فمن ذلك قوله سبحانه في التوراة «يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى» ومثله قوله لموسى على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام (واصطنعتك لنفسى) وقوله لمجموع الكمل (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه) بعد التعديد والتفصيل غير مرة ونحو هذا مما يطول ذكره ولم يختلف فيه احد من اهل الاستبصار .

ولما كان الثناء من كل من على كل منى عليه تعريفا للمنى

عليه ومتضمنا دعوى المنى انه عارف بمن يثنى عليه من حيث هو منى عليه وكانت الحجة البالغة لله اراد سبحانه ان يظهر كمال الحجة التى بها كمال المعرفة المطلوبة كتعلق ارادته باظهار كمال باقى شؤونه فان ثبوت معرفته بنفسه بكل شىء عند نفسه تكون حجة من حيث كمال العلم وزوال التهمة لكن لا تكون بالغة الا اذا تم ظهورها فى كل مرتبة وعند جميع من كان من اهل تلك المرتبة او ظهر بها وفيها كظهورها ووضوحها فى نفس المبرهن الحق الحق وتذكر قوله تعالى (ثلاثا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم «من ان الله لا يؤخذ احدا يوم القيمة حتى يعذر من نفسه» يعنى حتى تتركب حجة الله عليه ويفالج ومن ذلك قوله ايضا صلى الله عليه وسلم «ليس احد احب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك ارسل الرسل وانزل الكتب» فافهم .

فقد عرفتك في هذه الخاتمة اشرف اسرار البسلة من حيث اصل الاسماء ثم عرفتك بسر الحمد لله وتصدير الكلام العزيز بها واما سر اضافة الحمد الى الله فهو من حيث انه اول التبعيات المرتبة الجامعة وقد نبهت عليه منذ قريب وسر اضافة الربوبية الى الاسم الله هو تأنيس المخاطبين لما تنطيه حضرة الالوهية من الاحكام المتضادة المتأخرة والمغيبية وما يلازمها من فرط جلال الهيبة والعظمة بخلاف الربوبية المستلزمة للشقة وحسن الاشتغال على المربوبين بالتغذية والترية ولا صلاح ونحو ذلك وسر الشمول بالاضافة هو لفتح باب مطاعم الكل فيه اذا اطاعوا ويرهبوا ايضا باجمعهم اذا افرطوا او قصروا للمعنى المدرج في (مالك يوم الدين) وهو المجازاة وسر اياك كما مر هو ان المتعين من علمك فيك اولا هو في ثاني حال هدف اسهم اشاراتك ومقصد تعين عنده مراد اتك وتستجلى فيه شؤونك كلها وتفاصيل احكام ارادتك فظهر القرع بصورة الاصل وهذا امر ان عرفته عرفت الكل .

وسر (اياك نستعين) هو عطف على الاشارة المتقدمة بوجه يخالف الوجه الاول كما مر يانه وتصريح بما اجهل في باء البسلة من حكم الفقر وعدم الاستقلال والاقرار بالاتقياد والتوجه اليه والتعويل في المهام عليه و(اهدنا) الى آخر السورة هو طلب ادراج فيه سر المحاكاة من القرع للاصل وسيما في المقصود الاول من الابداد الذي حاصله التعريف والتمييز المشار اليه « باحييت ان اعرف » فافهم فانه

هاته لولا الاتحاد لم يظهر تميز مرتبة الحدوث من القدم ولا مرتبة الوحدة من حيث اشتغالها على الاحكام المتعددة الكثيرة من الوحدة الصرفة التي لاحكم يتيدها ولا وصف يمينها ولا لسان يوضحها وبينها وقد مر بيان ذلك في صدر الكتاب •

واما سر المفضوية فهو نفس الانحرافات الظاهرة الصورية والباطنة الروحانية والمعنوية المتعينة بين بداية امر الوجود وغايته بسبب تداخل الاحكام والاحوال المضافة الى الاسماء والالعيان وغلبة بعض تلك الاحكام للبعض غلبة تخرج جمعيتها عن نقطة الاعتدال الخالص بتلك الجمعية اى جمعية كانت فافهم وقد عرفت سر البدايات والغايات وان الحق هو الاول والآخر وان شؤونه هى المتعينة فى البين فلا تنس •

ولما كانت الفاتحة أم الكتاب اى اصله وقد عرفتك فى اول الكتاب مرتبتها وانها الاموذج الشريف الاخير وكان غيب الذات من حيث اللاتمين حال لاحكم ولا صفة ولا اسم متقدما على جميع التمينات الظاهرة والباطنة العلمية والوجودية وكان مصير الامور كلها ومتهاما الى ما تعينت منه اولا والحق هو الاول اقتضى الامر السر العدلى الكمالى العينى ختم الفاتحة بلفظ يدل على الحيرة التى كان آخر مراتبها من حيث حال المتصفين بها متصلا بغيب الذات ولهذا كان متهمى الاكابر فان حيرتهم فى الله هو فى اعلى خصوصيات ذاته من ذاته بعد بعدى سائر مراتب اسمائه وصفاته

وكما كان اول الحضرات الوجودية المتعينة من نجيب الذات هي  
حضرة التهم وفيه تميز المهيون المستغرقون بآههم فيه عن الشعور  
بآفسهم وبمن هيهم شهوده وفرط قربه وبالسوى كان الآخر  
نظير الاول كما يينا فان الخلابة عين السابقة تختم سبحانه احوال  
الصفوة من عبادہ بما بدأ به وان كان بين اهل الحيرة الاخيرة هنا  
وبين من هناك فرقان عزيز لا يعرفه الا اندر من الأكابر .

وقد نبهتک عليه تمریضا وتمثیلا فتذكر وكذلك ختم  
سبحانه شؤونه مع خلقه من الوجه الكللى بالحال الذى بدأهم  
بحكمه وهو الرضا فانه لما كانت الرحمة نفس الوجود كما يينا كان  
وصفه الذاتى هو الرضا ولهذا قابله الغضب ووقت بينهما المجازاة  
الشريفة التى ذكرها سبحانه ثم سبقت الرحمة الغضب وغلبته بالرضا  
الذى هو وصفها الذاتى لانه سبحانه لو لم يرض لنفسه من نفسه  
الايجاد ولا اعيان الممكنات الاتصاف بالوجود الذى مسموح به  
ورضيه لهم ما وجد ما وجد وكون الرضاه مراتب كثيرة لا ينافى  
ما ذكرنا فصورة الرضا العامة نفس الايجاد وبذل الوجود  
لكل موجود ثم تعينت خصوصياته بحسب احكامه وعددها مائة  
عدد عدد الرحمت فافهم فلا جرم كان آخر احكامه الكلية فى  
السماء من خلقه كما اخبر رضاه عنهم فلا يسخط عليهم ابدا فختم  
تعريفه لهم من الوجه الكللى بما تميز لهم منه آخر او هو المتين  
اولا والسلام .

وختم آخر احوالهم من حيث هم بالدعاء الذي هو السؤال وهو كان اول احوالهم لان اول امر انصفوا به حكم سؤال الحق نفسه بنفسه وتعلق طلبه بكلمة الظهور والاضهار فسرى حكم ذلك السؤال في حقائقهم لكونهم اذ ذاك في عين القرب الذي هو عبارة عن ارتسامهم في نفسه سبحانه فسألوا الایجاد بالسنة الاستعدادات من حيث حقائقهم فكانت اجابة الحق لهم ايجادهم كما نبهتك عليه في صدر الكتاب عند الكلام على سر البدء فختمت احوالهم آخرها بالسؤال وكان ذلك بصيغة (الحمد لله رب العالمين) كما اخبر سبحانه بقوله (وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين) لان المقصود من السؤال الاول المذكور انما ظهر كما له حينئذ لا جرم تبين الحمد كالاكل والشارب ونحوهما انما شرع له التحميد اذا قضى وطره مما يباشره فافهم •

وختم سبحانه القرآن العزيز المنزل بآية الميراث لان آخر الاسماء حكما وخصوصا في الدنيا الاسم الوارث (انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون) •

وسأ مثل لك في سر الميراث مثلا ان امعنت النظر فيه اشرفت على علم كبير عزيز جدا وذلك ان اشعة الشمس وكل صورة نيرة لا تنبسط الا اذا قابلها جسم كثيف وفي التحقيق الاوضح لو لم يكن علة جسم كثيف لم يظهر للشمس نور منبسط فالشعاع تبين بين الشمس وبين الصورة الكثيفة فكلما كثرت ظهر انتشار •



الشماع وانبسط وكلما قلت تقلص ذلك الشماع في الامر الذي  
انتشر منه فتقلصه بالوصف المتحصل له من كل ما انبسط عليه  
هو عودة الورث فورث نوره المنبسط منه اولامتزايد الحسن  
بما استفاده من كل ما اقترن به فانطبع فيه كما مر في ماء الورود وذهب  
ما لم يكن ثابتا لذاته ولا مراد العينه بل كان ثباته بالنور المنبسط عليه  
والامر السارى فيه الثابت آخر ( كل شيء هالك الا وجهه له  
الحكم واليه ترجعون ) .

وقد عرفتك في صدر الكتاب ان الكمال الذاتى وان لم ينزل  
فالكليته انما ظهرت بالكمال الاسمائى والاسماء انما تعينت بالأعيان  
علماء وجودا فلولوا الأعيان لم يكن الكمال الاسمائى المرتبى كما انه  
لولا الحق لم يحصل للأعيان الكمال الوجودى فكل وارث وهذا ان  
الحالان هما الموروثان آخر والمتماثلان اولا والى الله عاقبة الامور .  
والامر فى احد الجانبين قد استبان بما ذكرنا وفى الجانب  
الآخر عبارة عن الشأن الذى اعقبه الاستخلاف بمد كمال الحضور  
والمباشرة للتصرف والايجاد والاستخلاف فمع البطون لا محالة  
ومدار الورث وما ذكرنا على البطون والتأهور والغيبة الاخيرة  
التي هي من لوازم الاكتمالية بالاستهلاك الا يتم فى الحق تقضى  
باستخلاف الخليفة ربه المستخلف له وتوكيله التوكيل الا يتم وقد  
مرحديهما من قبل فتذكر واما حكم ما عدا الكمال من الخلفاء فى  
الورث فبمقدار حظهم فى الخلافة وبحسب نسبتهم اليها وكل ذو حظ

منها ونصيب وان قل فاستحضر ما اسلفت في ذلك وافهم ومن  
الغرائب ان تفهم ما تريد والسلام \*

(واعلم) ان البحر يرث الانهار والارض ترث ما انفصل منها  
بوجهه وكذا الهواء والنار مع الاولين يرثون ما تولد عنهم  
والطويات ترث القوى المنبثة منها في القوابل وورث كل وارث  
فبحسب اصله وكنيته بالنسبة الى ما تفرع منه والله من حيث انه  
الجامع والاصل خير الوارثين بالنسبة الى الموارد والارث  
الاسما في قتيبه \*

ثم قول ان الله ختم العبادة الصفاتية بالسجود الواقع  
في الحشر من النبي صلى الله عليه وسلم حال فتح باب الشفاعة ومن  
شاء من الشفعاء والذين يؤذن لهم في السجود كما ثبت في الشريعة  
وليس بعد تلك السجدة الا العبادة الذاتية التي لا يمتزج معها امر  
ولا تكليف وختم اتيانه بصفة ظاهريته من حضرة غيبه الذاتي  
وتوجهه الى كافة خلقه باتيانه في ظلل من الغمام يوم القيمة للفصل  
والقضاء فانه كاتيانه الاول من غيب هويته في العماء للظهور  
والاظهار وفصل الاعيان القابلة للوجود بالرحمة الشاملة من الاعيان  
الباقية في حضرة الثبوت والحكم على كل منها بما يستحقه لذاتها  
بموجب استعداداتها وعلمه بها (كنى بنفسك اليوم عليك حسييا)  
فافهم فقد كشف لك ما لا ينكشف الا للندر \*

وختم القرآن العزيز من حيث الانزال بسورة براءة الميزة

بين المقبولين والمردودين لان آخر حكم ينزل هو التمييز ولهذا كان يوم التيممة يوم الفصل فيميز الله فيه الخييث من الطيب ويحمل الخييث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون وختم احكام الشرائع بشريعتنا كما ختم الانبياء نبينا صلى الله عليه وسلم .

وختم حكم شريعتنا بطلوع الشمس من مغربها انظر طلوع الروح الحيواني وتقلص نور الروح الالهى من مغرب البدن فان نسبة الشمس الى الصورة العامة الكونية نسبة الروح الحيوانى الى ابدانا ونسبة القلم الاعلى من حيث الانسان الكامل نسبة الروح الالهى المدبر لنشأتنا فكما انه لا اعتبار لايمان احد بعد طلوع الشمس من مغربها ولا لعمله كما قال سبحانه (لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا) وفسر ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا كذلك لا اعتبار لعمل حال اعراض روح الانسان عن تدبير بدنه ومفارقة روحه الحيوانى كما قال صلى الله عليه وسلم «ان الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ» فافهم وختم الخلافة الظاهرة في هذه الامة عن النبي صلى الله عليه وسلم بالمهدى عليه السلام وختم مطلق الخلافة عن الله تعالى بميسى ابن مريم على نبينا وعليه السلام .

وختم الولاية الحمديدية عن تحقق بالبرزخية الثابتة بين الذات والالوهية لان ختمية النبوة يختص بحضرة الالوهية ولها السيادة (٤٩)

السيادة في عين المبودية ولختمية الولاية العامة سرباطن ربوية العالمين بالملك والترية والاصلاح وغير ذلك ونسبته الى الصورة الوجودية نسبة النفس فافهم فكل ممن ذكرنا صورة مرتبة الالهية من امهات المراتب وختم الكمل من عبيد الاختصاص الوارثين بسبب له جمع الجمع لاجامع بعده مثله ولا حائز لكل الموارث غيره وله كمال الآخرية المستوعبة كل حكم دون سواء فلهذا لا يعرفه غير مولاه وختم التجليات الحاصلة للساثرين بالتجلي الذاتي الذي انتم بظهوره ايضا سير الساثرين الى الله وختم الحج الذي هو نظيره بالطواف حول المقام الذي كان وجهة الساثرين .

ولكل مقام من المقامات الكلية ختم يخصه الله وسريكمه به ويديده وينصه ولولا التطويل لعينت لك امهات المقامات وعن ختمت او تحتم ولكن قد اوردت اعوذجا من ذلك للتنبيه والتذكير وفيه غنية للالباء من اكابر المشاركين وما شاء الله كتبه فلا حيلة في اظهاره (وما اوتيم من العلم الا قليلا) والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

## وصل في وصل يتضمن نبذ امن الاسرار الشرعية الاصلية والقرآنية

اعلم ان خطاب الحق عباده بالسنة الشرائع وسيا الخطاب المختص بشريمتا يتقسم بنحو من القسمة الى سبعة اقسام كلية تحت كل قسم منها اقسام .

فالقسم الاول من السبعة يتضمن الانباء عن الحقائق وبين  
 المضار الجلية والخفية والدافع وينقسم الى قسمين قسم تستقل العقول  
 بادراكه ابتداء او بعد تبيينه وتذكير وقسم لا تستقل العقول  
 بادراكه بل تقتصر في ادراكه الى نور الهى كما شفى والمراد من  
 ذكر ما هذا شأنه تبيين النفوس المستعدة وامداد الهمة للتشوف  
 الى نيله والسعى فى تحصيله كيلا تقع بالحاصل لها فى اول وهلة  
 فتقانه الغاية وان ليس وراءه امر آخر فتفتقر وتتقاعد عن طلب  
 المزيد وربما وقع الاخبار عن بعض ما يتضمنه هذا القسم بالفاظ  
 توهم بعدا وعظمة مفرطة مع ان المخبر عنه قد يكون مشهودا حاضرا  
 ولا يشعر به ولا يعرف انه المسمى بذلك الاسم او الموصوف بتلك  
 العظمة والسرفية ابقاء حرمة الاسرار لتوفر الرغبات الى التحقق  
 بمرقها ولا تفتقر عن الجدى فى الطلب الذى ربما افاد بون الله الاطلاع  
 عليها وعلى غيرها بل على الاصل الذى قرنت السعادة بعمرته •

فان من جملة فقه النفوس انه متى عرفت شيئا من هذا النوع  
 من حبث فرعيته قبل التحقق بعمرته اصله سقطت عظمة ذلك الامر  
 عندها وازدردته بعد ذلك وربما قاست بقية ما سمعته من اسرار الحق  
 بصفة التعظيم على ما تنبهت له فتفتقر بالكلية وتهلك بل ربما تقف  
 عند الفترة وربما عادت مستحقة شعائر الله سبحانه مستخفة بجرماته  
 بخلاف من سمعها بسمع الايمان الظاهر واستحضرها بصفة التعظيم  
 الى ان يطلعه الحق عليها فيعرفها من اصلها فيعظمها اكثر من تعظيم  
 المؤمن

المؤمن المحجوب بما لا نسبة (١) فان هذا التعظيم نتيجة العلم الذي لا يزول والتعظيم الاول تعظيم وهمي يصدد الزوال فكان الشارع ومن تحقق بتبعيته وشاركه في اصل مأخذه اوضح بمثل هذا كان سببا في شقاء المستعتر المزدرى وحاشا من بعث رحمة للعالمين أن يكون كذلك .

واصحاب الآفة المذكورة هم اصحاب الفطرة البتراء واللوائح الاولى الذين لم يتنوعوا على طهارة الايمان الصحيح ولا فازوا بحقيقة الشهود الذاتية والكشف الصريح فان اهل الكشف المحقق والشهود يعلمون الاشياء ويرونها شعائر الحق ومبناؤه وصور اسمائه والمضطرين وقفوا عند اسماء الاسماء لم يعرفوا حقائق الاسماء ولا المسمى بها فتنعيمهم وسمى وهمي يزيله الحس وقلقه النفس فاعتبر الشارع صلى الله عليه وسلم ما ذكرنا امداد اللهم وتحريرا على طلب المزيد بالتشويق المدرج فيما ذكرنا وليعلم الالباء كمال قوته في التبليغ حيث لم يكتم ولم يوضح بل عبر عن الاسرار بعبارة تامة مؤدية للتصود يانه بالنسبة الى الفطن اللبيب والتسمية المطابقة مع السلامة من بشاعة التصريح وآفاته وعدم تفتن النبي للراد فجمع بين الكشف والكم لا يرتقى الضعيف النفس بالتشويق الى حضرة القدس ويزداد اللبيب استبصارا فجزاه الله واخوانه عنا وعن سائر المسترشدين افضل الجزاء آمين .

والقسم الآخر ما هو ضرب مثال لآخر يعلمه بالارشاد

الالهى اهل النهى وهو على ضربين ايضا الضرب الواحد هو ما كان  
المثال نفسه فيه مراداً بالقصد الاول ايضا كالامر الذى لاجله وقع  
التشيل وذلك لشرف المثال وتضمنه الفوائد العزيزة والضرب  
الآخر هو ان يكون المراد بالقصد الاول ما لاجله ضرب المثال  
وقصد به التنبيه عليه واما ما يتضمن المثال من الفوائد فيقع مراداً  
بالقصد الثانى لا بالقصد الاول .

ولو لا الخوف من العقول الضعيفة ورعاية الحكمة اتى  
راعاها الشارع ويلزمنا الوقوف عندها لذكرا من كل قسم مسألة  
شرعية ونبهنا على اصلها فى الجنب الالهى لكن نذكر اعموداً  
يكفى به الريب وهو ان المراد بالقصد الاول ينقسم الى قسمين  
مطلق ومقيد فالمطلق الكمال المتحصل من تكميل مرتبة العلم والوجود  
وقد نبهت عليه غير مرة ومنذ قريب ايضا والمقيد فى كل زمان  
وعصر كامل ذلك العصر وما سواه مراد له وواقع بالقصد الثانى  
من تلك الحثية وان كان واقفاً باعتبار آخر بالقصد الاول لما اشرنا  
اليه ويتلو هذا اعنى المراد بالقصد الاول فيما ذكرنا اوائل المخاطبين  
فانهم اول هدف تعين لسهام الاحكام الشرعية وخصوصاً من كان  
سبب النزول حكم مشروع لم يقصد الشارع تقريره ابتداءً فافهم ترشد  
ان شاء الله تعالى .

والقسم الآخر اقصدت به مصلحة العالم من حفظه وصلاح  
حال اهله آجلاً كالعلوم والاعمال النافعة فى الدنيا والآخرة

وعند الله ومن شاء من عباده فقاعيم صور المتفعين وارواحهم  
وعاجلا كقوله تعالى (ولكم في القصص حيو) وبأخذ الزكوة  
من الاغنياء وردها على الفقراء وترك قتال الرهبان لما لم يتعلق  
بذلك مصلحة واخذ الجزية وغير ذلك مما ذكر في سر النبوة والسبل  
والفوائد المتعينة منها (١) .

والقسم السابع هو ما اريد من الجميع بالقصد المطلق الاول  
الذي ذكرته آنفا وله سراية في جميع الاقسام ومن تحقق عبارات  
المصطفى صلى الله عليه وسلم وذاق سر التنزل القرآني من ام الكتاب  
الا كبر بالذوق الاختصاصي عرف اسرار الكتاب العزيز وانحصار  
اقسامه الكلية فيما ذكرناه ورأى ان فيه التحقق التام وفيه ما قصد به  
رعاية حال مخاطبين وفهومهم وماتوا طوا عليه وفيه ايضا ما روعيت  
به حكمة الوطن والزمان والمكان وحال مخاطبين الاول لحرمة  
المرتبة الاولى كالسدر المخضود والطلح المنضود والماء المسكوب  
والظل الممدود وغير ذلك مما تكرر ذكره في الكتاب والسنة  
ولا حظ لاكثر الامة من ظاهر ذلك في الترغيب وغيره ومثله  
واساور من فضة للرجال وانه تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ  
الوضوء فافهم وتذكر .

ولنذكر الآن امهات الاحكام الشرعية الكلية فنقول

(١) كذا - ولا يخفى ان الاقسام سبعة والى هنا تمت ثلاثة اقسام فالظاهر ان  
الثلاثة الاخرى سقطت - ح .



الحلال على قسمين مطلق ومقيد فالحلال المطلق هو الوجود لانه  
لم يحجر على قابل له اصلا والمقيد من وجه هو كل امر ياشره الانسان  
المكلف او يتقلب فيه بصفة القفل او القول او الحال مما لم يحجر عليه  
هنا ولم توجه عليه المطالبة فيما بعد او العقوبة عاجلا و آجلا والحرام  
حرامان مطلق وهو الا حاطة بكنه الحق بحيث ان يشهد ويعرف  
كشهود نفسه بنفسه و كعرفته بها والحرام المقيد من وجه كلما  
لم يتغير حكم الحق فيه لتغير حال المكلف ولازمه المطالبة والمواخذة  
كالشرك وكنكاح الوالدة والولد ونحو ذلك فان هذا النوع ليس  
كتحريم الميتة وثلمها فانه متى انصبغ المكلف بالحالة الاضطرارية  
عادت حلالا فهذا النوع من الحكم يتنوع بتنوع حال المكلف  
فهو يمينه او لا بحالة وينسخه ثانيا بحالة اخرى واكثر الاحكام  
المشروعة هذا شأنها ولا حاجة الى التعديد والتطويل وما سوى  
ما ذكره فجزئيات بالانسبة الى هذه فافهم .

والمباح ايضا مطلق ومقيد فالمطلق كالنفس والتجيز والحركة  
من حيث الجملة والمقيد كشرب الماء والتغذى بما لا يستغنى البدن  
عنه وكذلك ضرورة التدثر والاستكنان وغيرهما مما يحرس به  
الانسان نفسه ضرورة .

والمكروه هو عبارة عن التغليب في ذكر كل امر يمتزج من  
خير وشر وكل مشابه لاحد الجانبين ميلا بهوى او عادة استحسان  
عقلي غير مستند الى نص صريح مشروع فان الجزم والاحتياط المرعى

في التقوى يقتضى بالاحتراز منه لما يتوقع من حصول ضرر خفي بالنسبة الى الاكثرين بسببه وسلامة البعض نادرا من ضرره للعناية او الخاصة الا كسير العلمى والحال لا يحتاج بها كحال اهل الامزجة والنفوس القوية مع الاغذية الرديئة المضرة من السمومات وغيرها وكالطبيب المتدارك ضرر الاغذية الرديئة وغيرها بما يردع ضررها من معجون وترياق وغير ذلك ولسان هذا المقام فيما نحن بصدد قوله تعالى ( ان الحسنة يذهب السيئات ) وقوله صلى الله عليه وسلم « اتبع السيئة بالحسنة تمحها » فاعلم ذلك .

والمندوب اصله كل امر هو مظنة للنفع من وجه ضعيف او خفي لكونه ممتزجا مما لا ضرر فيه ومما يرجى نفعه غالبا ومما عساه يكون بليغ النفع احيانا بالنسبة الى البعض وكأنه عكس المكروه وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على قاعدة جامعة بين الامرين فقال « ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيهوى بها في النار سبعين خريفا وان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيكتب بها في عليين وفي اخرى فيكتب الله له بها رضاه الى يوم يلقاه » .

واما سر الناسخ والمنسوخ فالناسخ هو حكم الاسم الثابت الدولة الذى اذا تعينت سلطته في شريعة دامت الشريعة دوام سلطنة ذلك الاسم ويستمر ترجمتها عن احوال الاعيان التي تحويها دائرته والمنسوخ كل لسان وحكم متعين من الحق لطائفة

خاصة من حيث سلطة اسم يكون فلكيه اصغر من فلك الشريعة  
 يظهر حكمه فيها وقد قدر الحق انتهاء حكم ذلك الاسم قبل انتهاء  
 دولة الشريعة التي تعين فيها ذلك الحكم والزمان فاذا ظهر سلطان  
 ذلك الاسم المقابل للاسم الحاكم في الامر المقابل للنسخ مع  
 اندراجهما في حيلة الاسم الذي تستند اليه تلك الشريعة اندرج  
 حكم الاسم المتقدم من الاسمين مخاطبين في الاسم الآخر المتأخر  
 وظهرت سلطنة المتأخر ودامت دوام دولته كما نبه الحق على اصالة  
 ذلك على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله « ان رحمتي  
 تغلب غضبي » .

والحكم هو البين بنفسه وما يقتضيه الحق لكونه الها وما  
 يقتضيه الكون لكونه مألوا .

والمشابه ما يصح اضافته الى الحق من وجه والى الكون  
 من وجه آخر ويختلف الحكم باختلاف النسب والاصناف فافهم  
 فقد نهيتك على اصول الاحكام المشروعة في الحضرات الالهية  
 وعرفتك بسر خطاب الحق عباده بالسنة الشرائع وبلسان شريعتنا  
 المهيمنة على كل شريعة وذوق كل نبي فاعرف قدر ما نهيت عليه  
 وقدر النبي الذي اتسبت اليه وقم بحقوق شريعته فانه من قام  
 بحقوق الشريعة الحمديدية القيام التام واستعمله الحق في وفاء آدابها  
 ورعاية ما جاءت به على ما يتبني جلي له الحق ما استبطنه من الاسرار  
 في جميع الشرائع المتقدمة وتحقق بها وبسر امر الله فيها فحكم بها

ويظهر بآي حالة ووصف شاء من اوصافها مع عدم خروجه من حكم  
 الكثرية المحمدية المستوعبة الهیطة فان ارتقى من آدابه وآداب  
 شریته الظاهرة الى آدابه وآدابها الباطنة والتحم بروحانيته  
 والتحق بالصفوة من عترته والكل من اخوانه استلهم ما استلهموا  
 وحكم في الاشياء وبها بما به حكموا وذلك فضل الله يؤتيه من  
 يشاء والله ذو الفضل العظيم \*

### وصل من جوامع الحكم المناسبة لان تكون في خاتمة الكتاب

اعلم ان من الاشياء ما يحمى علما من حيث احكامه ومراتبه  
 وصفاته ولا يشهد ولا يرى ومن الاشياء ما يشهد ويرى من حيث  
 هو قابل للشهود ومن حيث تعلقه وتقيده بشؤون المساء باعتبار  
 صفات وباعتبار اسماء ومراتب ونحو ذلك هذا مع تعذر الاحاطة  
 به والحكم بالحصر عليه وحظنا من الحق هذا القسم ولقد احسن  
 بعض التراجم بقوله \*

وجد الميان ساك (١) تحقيقا ولم تحفظ العقول بكنهه تصحيحا  
 واعلم ان كل ماله عدة وجوه باعتبار شؤونه المختلفة وغير  
 ذلك فان التفاضل في معرفته انما يكون بحسب شرف الوجوه  
 وعلوها وانزولها بالنسبة عن الدرجة التي يثبت بها الشرف او بكثرة  
 الوجوه والنسب والاحكام التفصيلة بمعنى ان علم زيد مثلا يتعلق

(١) كذا - ولعله ساك - ح .

بمخسة اوجه وعلم بكر بشرة واماني معرفة الحقيقة من حيث هي  
 في نفس الامر فلا يقع فيها تفاضل ولا تفاوت بين العارفين بها اصلا  
 الا اذا كان من معرفة الحق فانه ليس كذلك اذا المدرك من الحق  
 علما وشهودا ليس الاما تعين منه وتقيده بحسب الاعيان او قل بحسب  
 شؤونه الظاهرة بعضها للبعض او التي ظهر هو بها او بحسبها وادرك  
 منها البعض البعض وادركته من حيثها وهذا القدر هو المتعين من  
 الغيب الذي لا يتعين لنفسه ولا يتعين فيه لنفسه شيء والتعين دائم  
 البروز من الغيب الغير المتعين لانه لانهاية للممكنات القابلة لتجليه  
 والمعينة له او قل لشؤونه التي يتعين ويتنوع ظهوره فيها والحق  
 تابع للجلي وصفته ومرتبته كما تقرر فافهم وامعن التأمل وانظر ما  
 ما دسست لك في هذه الكلمات ترالعجب .

### وصل

اعلم انه لا يسر الله تكميل هذا الكتاب المودع فيه من  
 جوامع الحكم ولطائف الكلم ما لا يستخلص المقصود منه الا من  
 انتظم في سلك اكابر المحققين فضلا عن الاطلاع على معدنه ومنبعه  
 ومكتنزه ومشرعه تعين للعبدان يشكر ربه بلسان عبوديته واعلى  
 مراتب الشكر معرفة حقيقته وكون الحق هو المولى المنعم لاسواه  
 فان ابنه على سر الشكر وموجباته بتبيينه عام الحكم في جميع الصفات  
 مشيرا الى الذوق الكمال ثم اضرع الى ربي بما اظهر بي وعلم  
 واوضح وفهم .

فقول الشكر هو من نموت الحق سبحانه فانه الشكور  
 ويتعين به اى بالشكر التعريف والثناء المقيد وله موجبان احدهما  
 النعمة الواصلة من عين المنة ابتداء ومن حيث ملاحظة سر (وما  
 بكم من نعمة فين الله) والآخر الاحسان الوارد في مقابلة الصبر  
 الظاهر والواصل لامتحان العبد واستخلاص زبد نشأته بمحضات  
 الشؤن التي تقاب فيها وهذا الاحسان هو ثمرة شكر الحق عبده  
 يثمر في العبد شكرا آخر يستوجب به العبد المزيد فلا يزال الامر  
 دائرا بدا بين الرتبة الالهية والعبدية حتى تكمل حقيقة الشكر  
 بظهور احكامها كلها في مقام العبد بهذا التردد والمحض الواقع  
 على النحو المذكور فيظهر حال الكمال العبدى والوصفى بصورة  
 الكمال الالهى .

وهكذا الامر في كل وصف وحال يضاف الى الحق والى  
 العبد على الوجه الذى يسمى اشتراكا في مقام الجمع والسوى وفي  
 مقام الحجاب بالنسبة الى الكون فان الصفة تتردد بين الرتبة الربية  
 والكونية تبدأ من حضرة الحق وجودا ومن حضرة الكون تبيها  
 وهي ظاهرة مقدسة مطلقة القبول (١) وقد تعينت اولابحكم العين في  
 الكون وليس اذذاك من العين الانفس التعين .

فاذا دخلت الوجود الكونى وفست في دائرة المغالبة بين  
 حكم طهارتها الاصلية وبين الانصبغ الذى تقتضيها الاحكام الكونية  
 من حيث حقائنها المختلفة اخذا وردا وتأثيرا وتأثرا ويدا واطلاقا

يظنون وظهور فلا تزال كذلك الى ان تكمل تلك الصفة الالهية  
 بظهور أثرها في الطور والمقام الانساني الذي هو المجلي المقصود  
 ويستفيد الانسان ايضا من حيث تلك الصفة كما لا حاليًا وصفيًا  
 يتحد به ويترقى الى الطور الالهي الذي هو حضرة احدية الجمع فاذا  
 ظهر سر الكمال من حيث كل اسم وصفة وحال ومظهر ومرتبة  
 وزمان وموطن في المقامين الالهي والكوني وتحقق العبد بحكم  
 الطورين الاطلاق من حيث حضرة الحق والتعينات من حيث الرتبة  
 العبدية فانطلق العبد في قيد وتقييد الحق في اطلاق فقد ظهر الكمال  
 الجامع المقصود ونعم الرغد المرفود والمقام المحمود .

### والثناء الذي به الختام

اللهم انك قد علمت وعلمت ان الثناء من كل مني على كل مني  
 عليه تعريف للثني عليه فاما من حيث الذات او الصفات او الاحوال  
 او المجموع وظهور كل ذلك او بعضه بحسب ما يليق بجلالك منا  
 متعذر الابك لانك غير معلوم لغيرك كما تعلم نفسك فان اصبتا في امر  
 من تعريف او غيره فانت المصيب فيما ابديته لنا من صور مدحك  
 وحقائق ثنائك واحكام شؤونك واسمائك ونحو ذلك والمظهر ما اخترت  
 ظهوره من احوال ذاتك وملابس بقاءك وان اخطانا او قصرنا  
 فلسنا الملوين حيث رشحنا بما انطوينا عليه وءاودع فينا بموجب  
 استعدادنا ومبلغ علمنا وبحسب زعمنا انما ثبتته لك او نفيته عنك  
 هو كمال لائق بك او امر صالح نسبته اليك .

اللهم فلك الحمد الجامع لكمال الحمد مذكها المطلق عن قيود  
 الثبوت والاحكام والتصورات حسب ما ترضاه لنفسك منك ومن  
 اخترت ظهور ثنائك به او تكيله بما اظهرت به وله على ما اصبنا  
 من الاحكام والتعريفات المضافة في ظاهرك المدارك منا وبنا اليك  
 ولك الحمد ايضا على ما قبلنا منك من حيث اقامتك لنا في مقام القبول  
 منك ولك التعجب ومنك نرجو العفو في مقام الادب التام وبلسانه  
 عما اخطانا من واجب حق عظمتك وجلالك عجزا وقصورا عن  
 الاحاطة بكهتك والاطلاع على شرك والاستشراق على امرك اذ لا  
 نعلم من حيث اضافة العلم وغيره من الاوصاف الينا ولا نستطيع  
 حالة التعريف الحمد والثناء الذي هذا لسانه اكثر مما يظهر بنا .  
 فان ازددنا سمة وحيلة واستشرا فظهرت منا وبنا اذ ما  
 من كوامن الزيادات ما شئت ظهوره ولك اول الامر وآخره  
 وباطنه المجمل وظاهره وان اتصفنا بعد بالحصر ووقفنا فلنا النهاية لالك  
 الا من حيث نحن ولا غرو اذ جملة ما اطلعنا عليه انه ما من معلوم  
 تعينت صورته بما في علمك الا ولا بد ان يظهر حكمه بك وفي  
 حضرتك ومن جملة ذلك ظهور معنى النهاية وثبوتها لموصوف  
 ما بها وحيث لم تجسر القول على نسبته اليك لجلالك فنحن له اهل  
 اذ لا ثالث فلا عتب ولنا المذر ايضا ان نحن ظهرنا بما لا يصح نسبته  
 لغيرنا وهذا عذرنا وحالنا مع كل ما يجري عليه لسان ذم ويوسم  
 بالنقص من حيث الاسم والوصف ومع ذلك كله فنا الاقرار بالسنة



المراتب والاحوال والاسرار بل لنا العلم بما علمتنا وألحكم ان الحجة البالغة لك على من جعلته سواك في كل موطن ومقام اذ لا شئ لشيئ منك الا ما اضفته لتكميل مراتب ظهوراتك وبسط انوار تجلياتك بتعينات مراداتك لا ان احدا منا يستحق دونك اضافة شئ اليه اضافة حقيقية بنسبة جزئية او كلية وكيف يصح ذلك والا مركله لك بل انت هو الظاهر في صور احوالك التي هي تفصيل شأنك ونشر بساط سعة علمك الذاتي وحيطتك بالاشياء التي جعلتها مكنوناتك فاقضى كما لك الحاكم على جلالك وجمالك تخصيص كل حال واسم واضافة كل متعين بحكم خصوصيته الميزة له من مطلق شأنك ونعته وتعريفه برسم ليظهر التعدد ويكمل ظهور السعة المستجدة في غيب الذات بدوام تنوعات ظهورك والتجدد .

فن غلب عليه حكم حصه من شأنك على حكم احدى ذاتك لانحرافه وان عد من العلماء نسب ما ادرك الى الشأن بل الى خاصة وتوهم من اسمه ورسمه غير الحتمية لحد عن الطريق فعاد حكم ذلك في ملابس ابتلا آنك المرضية وغير المرضية عليه حيث كان وكيف كما اخبرت في كتابك المجيد بقولك ( ونبلوكم بالشر والخير فتنه واليه نارجمون ) ومن تقي بحكم ذاتك ولم تستهلكه وتقهره اصباغ ظهوراتك ثبت شهوده ومعرفته من حيث هما لك حالة اختلاف احكام شؤنك التي هي عند من شئت اسمائك وصفاتك فلم ينحرف الى طرف من الوسط وكان ممن استوطن بالذات مركز الدائرة

الوجودية واقسط •

اللهم وانت المسؤول من حيث يبلغ العلم الحالى ان لا تنظمتنا في  
سلك ولا تقرنا باهل صدق ولا إلفك بل ان اخترت تعيننا ولا بد  
بامر او امور فليكن تعينك لنا بحسب تعينك اذ ذاك وعلى نحو ما  
تختاره لنفسك من نفسك ومن شئت من المتعينين باعتبار نسبة  
التعين اليك او اليه لك واذ قد اهلنا لهذا الامر واطلمنا على هذا  
السرف لا تقمنا بمد في حال ولا مقام يقتضى ثبوتنا ونبوت شيء مالنا  
او ملبه منا الا وتكون الكفيل بالقيام بحقك في ذلك والمنسوب  
اليه ما هنالك لتحصل السلامة من كل شوب والطهارة والخلاص  
من كل ريب وخفنا منا وكن لنا عوضا عن كل شيء واعنا على ما تحبه  
وترضاه لك منا ولنا منك كل الحب والرضا في اكمل مراتب محبتك  
واعلى درجات رضاك آمين •

تم الكتاب والله يقول الحق ويهدي من يشاء

الى صراط مستقيم والامر كله لله هو الاول

والآخر والظاهر والباطن

## تمت

وقد وقع الفراغ من تسطير هذه النسخة الشريفة المسماة باعجاز  
 البيان في تفسير أم القرآن من مصنفات شيخ المحققين  
 وزبدة الأكملين برهان المدققين وأبي الأولاد  
 الألهيين صدر الملة والحق والدين أبي المال  
 محمد بن اسحاق القونوي الرومي  
 تلميذ الشيخ الأكبر عي الدين  
 ابن العربي قدس الله سرها  
 ونور ضريرهما آمين

٢٢٢

٢٢

٢



I'JAZU'L-BAYÁN  
FI  
TA'WÍL UMMI'L-QUR'ÁN

BY

Abil-Ma'ali Muh. b. Ishāq

SADRU'D-DÍN AL-QUNAWI

d. 673 A. H. = 1274 A. D.

★ ★ ★

Revised Edition

★ ★ ★

Edited & published

by

THE DAIRATU'L-MA'ÁRIFI'L-OSMANIA,

(Osmania Oriental Publications Bureau,)

Hyderabad-Deccan

1949

